

فَلْهُوَ الَّذِي نَزَّلَ مِنَ هَدًى وَبَيَّنَّا

إِلَهُهُ بِرُوحِ شَافِي مَطْلُوقِ كَامِ احْسَانِ كَمْ نَشْهَدُ وَاقِعَ زَلِّ صَوْرِي رَافِعَ عَقْلِ مَعْنَوِي نَافِعَ مُؤْمِنِي

جلد اول
مذاق العارفين
اجتناب علوم الدارين
مصنف

اکمل زمان اصل دوران عالم المعنی چهل نه دخی مولوی محمد حسن صدیقی تالیف اولامہ السید علی الحقوی

مَطْبَعِ نَامِي مَنَشِي نو کُشُو رُصْنِ طبع هو
قد آید

کتابخانه
موزه
و
سازمان
فرهنگی

لکھ طاہری ماریا علاوہ ایں اتی ٹری کتاب میں اسکا الترام و سوار اورہ نظر عور قابل محل مطلب فہمی اور انداز کار پر چھٹے نہ کہ آیات فہمی کا ترجمہ تہا عبدالقادر مرحوم کے ترجمہ سے لکھا گیا ہو الا ماشاء اور جس احادیث کی عبارت تیں و ترک کے لیے نقل کی ہوا لکھ ترجمہ حاشیہ پر لکھ دیا ہو ساقونین یہ کہ مص ارباب علم کی صلاح یہ ہوئی کہ احادیث ایضاً العلوم میں ہیں انکا حوالہ بھی لکھا جائے کہ کس کتاب میں کیسی سند سے منکون ہیں اور تیں نے بھی خیال کیا کہ کچھ اہل علم اسکی احادیث قابل اعتبار ہیں حاشیہ اسے اسلئے میں نے تحریکات عراقی سے ہر حدیث کے مخرج کا حوالہ حاشیہ پر لکھ دیا اور مخرج عراقی نے صرف نام کتاب اور راوی اعلیٰ کے ذکر پر اکتفا کیا تھا میں نے بھی اسکی نصیحت سے ویسا ہی کیا مثلاً اگر انہیں لکھا ہو مسلم جس حدیث انی ہیرۃ یا الترمذی فی التامل میں حدیب علی۔ تو میں نے حاشیہ پر یوں لکھا ہو مسلم نہ روایت انی ہیرہ ترمذی و شامل روایت علی مرصی سکر اموس کہ تحریکات عراقی ہر حدیث لکھی ہوئی ۹۲۱ء ہجری کی تھی مگر استدراک لکھ لکھ لکھ احادیث کی سند انکل و گداشت کردی۔ اور اب النکاح کی دوسری فصل سے اگلے باب کی تیسری فصل تک کی مخرج یک قلم نہیں لکھی اور دوسرا نسخہ ملا میں کہ اسمیں دیکھ لیا جاتا ایسی حدیثوں میں سے حقدار کا نشان منکون و راوی میں لکھا میں نے لکھ دیا اور جس کا سارا حلد میں ملا اگلے لیے حاشیہ پر حکمہ چھوڑ دی۔ اور عراقی نے ہر سند کے بعد اسکی کیفیت لکھی ہو کہ صحیح ہو یا ضعیف وغیرہ میں نے حاشیہ پر صحیح الاسناد کے بعد کچھ نہیں لکھا ہاں بعض جگہ کسی مصلحتت خاص کے لئے سند صحیح یا ضعیف لکھا ہو اور جہاں نہیں عراقی نے سند میں علت یاں کی ہو اسکو میں نے بھی ماضی کر دیا ہو تو جس مخرج کے بعد حاشیہ پر کوئی علت لکھی ہو اسکا ناظر صحیح تصور دیتا ہوں۔ اور جس احادیث کی سند میں عراقی نے کسی کسی طریق لکھے ہیں بعض صحیح اور بعض معلول یا ایسی صورت میں ہیں جہاں صحیح طریق کو لکھا ہو معلول کو چھوڑ دیا ہو اور بعض احکامات حدیث کے اختلاف کو نقل کیا ہو نو اس جگہ میں نے مادل اختلاف لکھ دیا ہو عورت کے حوالہ کے لئے عراقی نے بہت تفصیل و تطویل کی ہو میں نے احضار کی راہ اختیار کی اور یہ بھی الترام کیا ہو کہ جس مخرج کے الفاظ ہوں اور نام راوی اعلیٰ کے نام کے پاس لکھا جائے اور ایک یہ کہ اگر حدیث اوپر کسی جگہ میں گری ہو تو لفظ تیسرہ وغیرہ لکھا ہو۔ اور اگر اسی باب میں ہو چکی ہو تو اوپر گری لکھا ہو۔ اور عراقی نے اپنی کتاب کے دیباچہ میں لکھا ہو کہ میں نے اس بات کا الترام نہیں کیا کہ حدیث کو مخرج نے بھی نہیں الفاظ سے نقل کیا ہو جو ایضاً العلوم میں ہیں بلکہ اگر روایت مامی ہوئی ہو تو میں نے یوں لکھ دیا ہو کہ ملاں مخرج نے اسکو نقل کیا ہو۔ آٹھویں میں یہ کہ اس ترجمہ میں استعار کا ترجمہ اشعار میں کیا ہو اور یہ الترام نہیں کہ استعار اردو ہی ہوں بلکہ بعض حاکماری بھی ہیں جہاں سند فارسی کے الفاظ کی اچھی سٹری ہو لہذا یہ ترجمہ سب ایسی طرح لکھا ہو کہ کوئی مسودہ کی نہیں ہوتی فکر اول ہی میں جو عبارت وہیں میں گد ری قلم رواشتہ لکھ دی اور یہ ہیں وہ جو استعار کہ کتاب میں مکرر واقع ہوئے ہیں انکا ترجمہ چکر محلف ہوا ہو آدابہ میں اپنی کم استعدادی اور قلت بصاحت کا معترف ہو کر اذرا کرتا ہوں کہ میں ناظم ہوں نہ سارہ مقررہ صحیح گفتار مگر اسی حالصافی اور سروردی کی داؤد مصفوں سے چاہتا ہوں اور سو و حطاسے اعماص اور علاط کی اصلاح کے لیے التماس کرتا ہوں شعر سپوش گر بھٹائے سی و طعہ مرل کہ کہ ہج نص بشر حال ار حطامودہ اور نام اس ترجمہ کا۔ نظر تالیف مذاق العارصین رکھا گیا۔ اب میں اللہ تعالیٰ سے امید دار ہوں کہ اسکو مول فرماوے اور منکون اور دوسرے طالبان آخرت کو اس۔ کئے و ایں میں نص عیانت فرماوے جیسے اسکی اصل سے اسے فائدہ مرحمت کیا اور جس حاشیہ میں مطلب نہ سمجھا ہو یا اور کسی قسم کی لغزش عذرا یا خطا ہوئی ہو اسکو اسے فصل عیم سے معاف فرماوے وہو حسی و ہم الوکیل و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اسمعیل۔ بعض اقسام احادیث کے حواس کتاب کے حاشیہ میں متفرق واقع ہیں انکی تصحیح کر دی جاتی ہو کہ ناظرین کو دقت ہو

تقریر

قسم جدید

قسم جدید میں جو جگہ اسکی بہتر راوی سے لیکر تصحیح صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو کوئی راوی چھوٹ نہ گیا ہو اور اس کے صحیح ہو

اصول اور رواج کے حافظ تھے اس لئے حال میں آپ طوس میں رہتے پھر امام اکبرؑ میں ابوالمعالی کے پاس مقام یتیم اور میں تشریف لائے اور یہ کتاب احیاء العلوم ایک ہزار پچیس دن میں تالیف کی اور اسکی تحسین و اتقان عایت درجہ کو کی اور ہر درجہ ایک حکم کر کے دعا مانگا کرتے کہ اے الہی حواس کتاب کی حرث کرے اسکی توسیع کرے اور حوائجی حقارت کرے اسکو تو حقیر و نااہل کی تصدیحات کا مجموعہ چار سو حدیں ہیں جس میں سے تفسیر بقرات التاویل یا لیس جلدوں میں ہوا اور کیمیائے سعادت اور وسیطہ اور وحیر اور خلاصہ اور مختصری اور تہامہ الطلاسہ اور محکم النظر اور تجار العلم اور مقاصد اور مقصودوں علی علیہ السلام اور المقصد الاسلامی فی شہرہ اسرار الدنیا و الدنیا اور ہر اہل القرآن اور مشکوٰۃ الاور اور اصول اور احیاء علوم و غیرہ ہیں اور اگر آپ کی تالیف پچیس کتاب احیاء العلوم کے اور ہوتی تھی آپ کے فصل و مقدم پر یہ ایک ہی دلیل کافی و دانی تھی سچاں امدع کتاب ہو کہ سلوک آخرت کے جس میں اس سے رخصت اور کامل تر نہ دیکھی نہ سنی اگر لیسو خدا سے روح کیے تو بجا ہو یا اور نصیرام رکھتے تو یہ بات رر سے صفحہ قریب پر لکھا اسکی کسرتاں سے ہواں سواد چشم سے سویلے دل پر نقش کرنا اس کے حال کے نمایاں ہو حرا الدنیا و الدنیا حسن انوار کہتے ہیں کہ جب آپ نے کتاب اصول تالیف کی اور اسکو اپنے استاد امام اکبرؑ میں کی حدیث میں لے گئے تو انھوں نے فرمایا کہ تم نے محکومہ ہی دے کر دیا یہی تمھاری تصنیف کے سارے میری مصنفات کی قدر حاتی نہی۔ بعد اس کے مدرسہ لطایف میں کچھ دنوں آپ نے درس دیا آپ کا درس ایسا مقبول عام ہوا کہ جب مدرسے سے مکان کو آتے تو اسو فیقہ دستے مائیں لیں ہمیش آپ کے گرد ہوتے پھر آپ نے رہا اختیار کیا اور درس و غیرہ کو ترک کر کے حج کو قسم لے لے گئے اور وہاں سے بیت المقدس میں پہنچ کر عبادت میں مشغول ہوئے پھر حیدروردنق میں رہ کر اپنے وطن مالوف طوس میں رونق اور رہے اور آخر عمر تک اسی جگہ مقام فرمایا اور ایک مدرسہ اور ایک خانقاہ سوا کر اپنے اوقات کو تعلیم اور امور جہ میں تقسیم کیا یہاں تک کہ دو تہہ کے رورچو دھوس عادی الاخری سہ یا سو پانچ ہجری میں پچیس برس کے ہو کر رہ گئے علیہیں ہوئے رعی الدنیا

دار صاہ و محل الحمتہ شوا، فقط

حال مختصر مصنف قدس سرہ العزیز کا

حضرت آپ کا امام محمد بن اسماعیل الدین ہوا اور آئیت ابو عامر آدم بن محمد بن محمد بن علی بن ابی طالب سے ہے
 حضرت آپ کی علوم میں سیکھنے والے چار تھے جس میں پہلی شخصیت علوم ابو عامر اسحاق بن احمد بن محمد بن علی سے ہے کی اور دوسرا امام شافعی

و تواسی کہ اس راستے کے راہ ماوہ عالم میں حواما علیہ السلام کے وارث ہیں ایسے دیا جالی ہو کر رسمی لوگوں کے اور کوئی نہیں رہا اور اکثر انہیں سے شیطان غالب ہو اور سرکشی سے انکو گمراہ کر رکھا ہو اور ہر ایک انہیں سے اپنے سر دست کے حامدہ میں صر ویا اسی و سے یہ حال ہوا ہو کہ اکثر اچھی مات کوڑی اور ٹری کو اچھی چاہتے ہیں یہاں تک کہ علم دیں پڑا نا ہو گیا اور ہدایت کے نشان رو سے رہیں پرست گئے اور ان لوگوں سے خلق کو یہ مات مہمادی کہ علم یا تو حکومت کا فتویٰ ہو جس سے حاکم کیوں کے جھگڑے مصل کرتے ہیں مددیں یا سخت و مناظرہ کا علم ہو کہ محاورہ ثرائی کے حاسنے والے انکو ایسے غالب ہوئے اور طرف ثانی کے ساکت کر کا وسیلہ کریں یا علم وہ جکی بقیے ماتیں ہیں حکو واعط عوام کے پھسلار۔ نے کا د لیے پھر اوں اسلیے کہ انھوں نے سوال میں قسموں کے اور کوئی دام حرام کا اور حال و ماس کے مال کا یا یا اور طریق آہ و اور وہ راتہ سر گئے یک سخت چلتے تھے انکا علم لوگوں میں سے تہ ہو گیا انکا نام تک نہ رہا حالانکہ اس علم کو جسے حوالے نے اسی کتاب میں ہے اور حکمت اور علم اور روشی اور نور اور ہدایت اور راہ جاتی تہ تفسیر و پایا ہو۔ اور چونکہ نہ امر دیں میں رحمہ عظیم اور حبیبیت مجیم ہوا اسلیے میں نے اس کتاب کے لکھنے میں مصروف ہوا ہدایت صروری جانا تاکہ دیں کے علوم۔ مدہ ہوں اور انکے پیشواؤں کے راستے کمال حادیں اور وہ علوم حواما علیہ السلام اور اکابر سلف رحمہم اللہ کے مردیک معید میں معلوم ہو حادیں اس کتاب کی مابین سے چار خلدوں میں رکھی ہو۔ اولی خلد میں عبادات ہیں۔ دوم میں عادات یعنی معاملات اور آداب ہیں۔ سوم میں مہلکات یعنی وہ امور ہیں جو سے کوتاہ کرے۔ اس میں۔ چہارم میں بحیات یعنی مد سے کو حیات سے دالی حیرت ہے اور ان سے تسلیم کسر میں نے مات علم لکھا ہوا اس لفظ سے کہ وہ ایتہ روی ہوا اور اسکے مقدم کرنے سے یہ عرص ہوا اول وہ علم واضح کردوں جسکی طلبہ ہر ایک شخص پر اندہ مال سے اسچہ رسول مصوا صلی اللہ علیہ وآ وسلم کی رانی عبادت مقرر کی حاسیہ آب سے اسناد و را نا ہو کہ طلبہ العلم و حصہ علی کل مسلم اس باب میں جملہ کے سر۔ علیہ کردو لگا کر عصر صلی اللہ علیہ وآ وسلم فرما تھے ہیں تو وہ اسد من علم لاصع اور بیٹے کہ انکوں کا راصہ اب سے ہرا و بچکا سرا کہ دیکھ کر دیکھو کا کھا ما اور علوم میں سے معر کو جھوڑ کر پورست یر قانع ہوا ساسی اس باب میں ماشہ لگا۔ اس باب حاسیہ چاس کہ ہر مل اس کتاب کی دس ناوں پر مسل ہو بھی عبادات کی خلد میں دس باب ہیں۔ باب علم اب عقائد سے قواعد کا طہارت کے اسرار کا باب ماس کے اسرار کا۔ باب رکوۃ کے اسرار کا۔ باب روزہ کے اسرار کا۔ باب حج کے اسرار کا۔ باب ملاوہ طار کے آداب کا باب مذکور اور دعاؤں کا۔ باب وقوف میں وطیہ کی رتیب کا اور عبادت کی خلد میں دس باب ہیں اول کیا سے بیہ کے آداب میں دوم لکاح کے آداب میں سوم کسب کے احکام میں چہارم حلال اور حرام میں پنجم صحت۔ کے آداب اور اقسام خلق کے ساتھ معاملہ کرنے میں ششم گو تہ بینی میں ہفتم آداب شہم راک کے شے اور حال میں ہم اچھی مات کے کہے اور بری مات سے منع کرنے میں دہم رنگی کے آداب اور سوت کے اخلاق میں اور مہلکات کی خلد بھی متضمن ہو اور دس ناوں کے پتلے میں بیاں قلب کے عجات کا ہو دوسرے میں ریاضت نفس کا تیسرے میں تہوت مجیم اور شہرہ گاہ کی اسوں کا چوتھے میں راں کی آفتوں کا پانچویں میں عصے اور کیے اور حسد کی آفتوں کا چھٹے میں دیا کی رانی کا ساتویں میں مال اور مال کی رست کا آٹھویں میں حاہ اور نیکی رانی کا نویں میں نگر اور دوسپدی کی مدت کا دسویں میں معاملہ کھانے کی رانی کا ورنحیات کی خلد میں بھی دس باب ہیں اول توہ کا دوم صبر اور شکر کا سوم خوف اور توقع کا جو تھا فقر و ترک دیا کا یا پچواں وکل اور خدا سے تناسل کو ایک حاسے کا چھٹا صحت اور شوق اور انس اور رضا کا ساتواں میت اور صدقہ اخلاص کا آٹھواں راقمہ اور محاسبہ نفس کی نگرانی اور حساب لیے کا تو ان فکر کرنے کا دسواں موت کے یاد کرنے کا۔ خلد عبادات میں ہم عبادات کے پورستہ آداب اور انکی سنتوں کی باریکیاں اور انکے معانی کے اسرار وہ لکھنے کی طرف عمل کرنے والا عامل مصطر ہو تا ہو کہ

میں نے اس کتاب کے لکھنے میں مصروف ہوا ہدایت صروری جانا تاکہ دیں کے علوم۔ مدہ ہوں اور انکے پیشواؤں کے راستے کمال حادیں اور وہ علوم حواما علیہ السلام اور اکابر سلف رحمہم اللہ کے مردیک معید میں معلوم ہو حادیں اس کتاب کی مابین سے چار خلدوں میں رکھی ہو۔ اولی خلد میں عبادات ہیں۔ دوم میں عادات یعنی معاملات اور آداب ہیں۔ سوم میں مہلکات یعنی وہ امور ہیں جو سے کوتاہ کرے۔ اس میں۔ چہارم میں بحیات یعنی مد سے کو حیات سے دالی حیرت ہے اور ان سے تسلیم کسر میں نے مات علم لکھا ہوا اس لفظ سے کہ وہ ایتہ روی ہوا اور اسکے مقدم کرنے سے یہ عرص ہوا اول وہ علم واضح کردوں جسکی طلبہ ہر ایک شخص پر اندہ مال سے اسچہ رسول مصوا صلی اللہ علیہ وآ وسلم کی رانی عبادت مقرر کی حاسیہ آب سے اسناد و را نا ہو کہ طلبہ العلم و حصہ علی کل مسلم اس باب میں جملہ کے سر۔ علیہ کردو لگا کر عصر صلی اللہ علیہ وآ وسلم فرما تھے ہیں تو وہ اسد من علم لاصع اور بیٹے کہ انکوں کا راصہ اب سے ہرا و بچکا سرا کہ دیکھ کر دیکھو کا کھا ما اور علوم میں سے معر کو جھوڑ کر پورست یر قانع ہوا ساسی اس باب میں ماشہ لگا۔ اس باب حاسیہ چاس کہ ہر مل اس کتاب کی دس ناوں پر مسل ہو بھی عبادات کی خلد میں دس باب ہیں۔ باب علم اب عقائد سے قواعد کا طہارت کے اسرار کا باب ماس کے اسرار کا۔ باب رکوۃ کے اسرار کا۔ باب روزہ کے اسرار کا۔ باب حج کے اسرار کا۔ باب ملاوہ طار کے آداب کا باب مذکور اور دعاؤں کا۔ باب وقوف میں وطیہ کی رتیب کا اور عبادت کی خلد میں دس باب ہیں اول کیا سے بیہ کے آداب میں دوم لکاح کے آداب میں سوم کسب کے احکام میں چہارم حلال اور حرام میں پنجم صحت۔ کے آداب اور اقسام خلق کے ساتھ معاملہ کرنے میں ششم گو تہ بینی میں ہفتم آداب شہم راک کے شے اور حال میں ہم اچھی مات کے کہے اور بری مات سے منع کرنے میں دہم رنگی کے آداب اور سوت کے اخلاق میں اور مہلکات کی خلد بھی متضمن ہو اور دس ناوں کے پتلے میں بیاں قلب کے عجات کا ہو دوسرے میں ریاضت نفس کا تیسرے میں تہوت مجیم اور شہرہ گاہ کی اسوں کا چوتھے میں راں کی آفتوں کا پانچویں میں عصے اور کیے اور حسد کی آفتوں کا چھٹے میں دیا کی رانی کا ساتویں میں مال اور مال کی رست کا آٹھویں میں حاہ اور نیکی رانی کا نویں میں نگر اور دوسپدی کی مدت کا دسویں میں معاملہ کھانے کی رانی کا ورنحیات کی خلد میں بھی دس باب ہیں اول توہ کا دوم صبر اور شکر کا سوم خوف اور توقع کا جو تھا فقر و ترک دیا کا یا پچواں وکل اور خدا سے تناسل کو ایک حاسے کا چھٹا صحت اور شوق اور انس اور رضا کا ساتواں میت اور صدقہ اخلاص کا آٹھواں راقمہ اور محاسبہ نفس کی نگرانی اور حساب لیے کا تو ان فکر کرنے کا دسواں موت کے یاد کرنے کا۔ خلد عبادات میں ہم عبادات کے پورستہ آداب اور انکی سنتوں کی باریکیاں اور انکے معانی کے اسرار وہ لکھنے کی طرف عمل کرنے والا عامل مصطر ہو تا ہو کہ

فرماتے ہیں کہ میں حضرت سید بن سید کے پاس گیا وہ روئے ہوا صکر ہوا آواز دوسری صنعتوں کے آلات بھی اس سے بیٹے ہیں اور
کہ مجھے کوئی کچھ پوچھتا ہوں۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ علم راہوں سے پیشتر ہے وہ اعمال ہیں کہ اصول کو پورا کرتے ہیں اور اس سے
اسکے عہد کے لوگ روشنی حاصل کرتے ہیں۔ اور حضرت حسن سرگئی فرماتے ہیں کہ اگر علم ہونے تو آدمی مثل چوہا یوں کے ہو جاتے
یعنی علم لوگوں کو تعلیم کی صحت سے حالت یہی سے نکال کر سرحد انسانیت پر پہنچا دیتے ہیں۔ اور عکرمہ یہ فرماتے ہیں کہ اس علم کا
کچھ مول ہو کسی نے پوچھا کہ وہ کیا ہو فرمایا کہ وہ یہ ہو کہ اسکو اسے کو سکھا۔ حوا بھی طرح مادر کرے اور صدائے نگرے۔ اور بھی اس علم
فرماتے ہیں کہ علم امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ماب کر یا وہ رحیم ہیں لوگوں نے پوچھا کہ یہ کس طرح ہو انھوں نے فرمایا کہ ایسے
کہ ماب تو لوگوں کو دنیا کی آگ سے بچاتے ہیں اور علم آخرت کی آگ سے بچاتے ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ اتنا علم علم سکوت ہے
پھر سنا پھر یاد کرنا پھر عمل کرنا پھر اسکو لوگوں میں پھیلا نا اور بعض یوں فرماتے ہیں کہ ایسا علم ایسے کو سکھاؤ جو اس سے حاصل ہوا اور ایسے
شخص سے لیکھو کہ جو پیر شکوہ آتی ہو اسکو وہ جانتا ہو حب ایسا کرو گے تو کچھ نہ آتا ہو گا اسکو حال حاؤ گے اور جو جانتے ہو گے
وہ یاد رہیگا۔ اور حضرت سعد بن حیل کا قول ہے اور میں نے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی یا یا کہ علم کو سیکھو اس لیے
کہ اسکا سیکھنا خوف الہی ہو اور اسکی جستجو عبادت اور اسکا درس دینا تسبیح اور اسکی بحث کرنی عباد اور تحصیل۔ جانا ہو اسکو اسکی
تعلیم کرنی حیرت اور جو اسکا اہل ہو اسپر اسکا حرج کرنا قرب مرگت ہو یہی علم تہائی میں امیں اور مغرب علیہا در حلت میں گفتگو کرے
اور دین کا راہ ما اور حالت تو انگری اور افلاس میں چراغ اور دوستوں کے سامنے مات اور احسنی تحصیل میں قریب کرنے والا
اور دہمنوں کے حق میں تمہید اور راہ صحت کا سار ہو اس علم کی مدولت اللہ تعالیٰ کچھ لوگوں کو مل رہا نہ عنایت فرماتا ہو کہ انکو امور
حیرتیں سردار شواہ دی بانا ہو انکی دیکھا دیکھی اوروں کو حیرت صیب ہوتی ہو اسکے قدموں پر لوگ چلتے ہیں اور انکے احوال کو تاکنے میں
رہتے انکی دوستی کے حوالا ہوتے ہیں اور ایسے ماروں سے انکو پوچھتے ہیں اور تمام خشک و تر انکے لیے بخشش چاہتے ہیں
یہاں تک کہ سمندر کی مچھلیاں اور کیڑے اور خشکی کے درہے اور چراتے اور آسمان اور زمین کے سارے سارے علم معصرت کرتے ہیں
ایسے کہ علم دل کی زندگی ہو انکے باعث حالت میں رہتی اور نور ہے کہ سکے سامنے تاریکی جاتی رہتی ہو اس سے دل کو قوت آتی ہو
اور ضعف دور ہوتا ہو انکے باعث مدد ہیک لوگوں کے مراد اور بلند درجے حاصل کرتا ہو علم میں فکر کرنا اور رہنے کے برابر ہو اور
انکے درس میں سنول رہنا تنبیداری کے مسادی ہو اور انکی کے باعث حد انتہائی کی اطاعت اور توحید اور عبادت اور بحمد
ہوتی ہو انکی سے ہوا (اور صلاہ اور حرام اور معرفت حلال اور حرام حاصل ہو علم امام ہو اور عمل انکا تابع ہو ہر ایک محتوی ہی
کے دل میں اسکی حکم کی رانی ہو اور درخت اس سے محروم رہتے ہیں ہر السبقالی سے جس قومق کے حوالا ہیں +

یو بھابیان دلائل عقلی کے ذکر میں +

اب دلائل عقلی اسباب میں منی چاہیں کہ عرض اس حاکم کی فصیلت اور نفاست کے معلوم کرنے سے ہو اور جب تک کہ حد
فصیلت کو سمجھو اور حواس سے عرض ہو اسکو نہ معلوم کہ تو علم دیمہ انیا کی فصیلت کا جانا نا ممکن ہو جسے کوئی نہ معلوم کیا جا کر کہ
یکم ہو یہاں اور اسکو ہو حکمت کے معنی اور اسکی حقیقت معلوم ہو تو پیراہ ہکے کے اور اسکو کیا حاصل ہو گا نہیں واضح ہو کہ فصیلت
افضل ہے نکلے ہو جسکے معنی زیادتی کے ہیں تو جب دو چیزیں کسی بات میں شریک ہوں اور ایک میں کوئی مات زیادہ ہو تو اسکو کہیں گے کہ یہ
دوسرے سے زیادہ اور افضل ہو لیکن زیادتی ایسی چیز میں ہونی چاہیے جو اس چیز کا کمال ہو مثلاً گھوڑے کو جو کہ سے سے افضل کہے
ہیں تو اس لیے کہ گھوڑا اور اسکی نسل میں نہ کہ اسکی شریک ہو مگر کہ وہ اور گھوڑا دو ہیں اور تو صورتی میں اس سے بڑھ کر جواب اگر کسی

[illegible]

میا کرتے ہیں اور ان کے خادم کی طرح ہیں مثلاً آہنگری کی دھات کی خادم جاسکر جو آورد و سری صنعتوں کے آلات بھی اس سے بنتے ہیں اور
و حصہ اور کتا و دونوں نورانی کے خادم ہیں کہ سوت و غیرہ کا ہوا پر موقوف ہو تیسرے وہ احوال ہیں کہ اصول کو پورا کرتے ہیں اور انکو بریت
و دیتے ہیں مثلاً میسا اور لیکا ناراحت کے لیے آورد و ہوا اور سیدنا نورانی کے لیے احوال میں طرح کے اعمال کو عالم کے قیام میں ایسا ہی علاقہ
جیسے آدمی کے احرا کو اسکے تمام وجود کے قیام میں جو جیسے آدمی کے احرا بھی میں طرح کے ہیں ایک اصول ہیں جیسے دل اور فکر و دل میں
دوسرے وہ اعضا ہیں جو اصول کے خادم ہیں جیسے معدہ اور لیس اور تریاں اور نچے اور پس ہیں تیسرے وہ احرا ہیں جو بریت کے لیے ہیں
مثلاً اس اور انگلیاں اور نچوں اور مال و غیرہ ہیں اور ان صنعتوں میں۔ سے اترتے اور اصل اصول ہیں اور اصول میں سے اصل سیاست
جو سپر کہ دانتس والوس رہتے اور آپس میں بھی طرح سر کرنے کا ہوا اور اسی لیے اس خدمت کے بجالانے والے کو وہ کمال ہوا چاہیے
اور صنعتوں میں دیکھا نہیں ہوا اور یہی وجہ ہو کہ اس خدمت والا اور صنعتوں والوں سے خدمت لیا کرتا ہوا اور سب کو اپنا تابع جانتا ہو۔ اور
حلق کی درستی کے لیے آورد و یا اور آخرت میں انکو راہ راست بنانے کے لیے سیاست کے چار مرتبے ہیں۔ اول سیاست حوسب میں برتر ہو سب
ایسا جلیلہ السلام کی ہوا اور انکا حکم حاصل اور عام سب پر ظاہر اور باطن ہر حال میں ہو دوسری سیاست طلعہ اور بلوک اور سلاطین کی ہوا اور انکا
حکم بھی حاصل اور عام سب پر ہر طرف ظاہر ہو باطن پر نہیں تیسری سیاست ان طحا کی ہو جو حامد تعالیٰ اور انکے دیں کے عالم ہیں اور
یہی علما ایسا کے وارث ہیں انکا حکم صرف حاصل لوگوں کے باطن پر ہو جو عام کی سمجھ کا اتار نہ ہیں جو انکے مستفید ہوا اور انکو یہ قوت کہ
لوگوں کے ظاہر کی کسی بات کے لازم کرنے جواہر رک دیے کا تصرف کریں چوتھی سیاست واعظوں کی ہوا انکا حکم صرف عوام کے ماطوں
پر ہو۔ اب ان سب سیاسوں میں موت کے صدا شرف اور اصل علم کی تعلیم اور لوگوں کے نفس کو ہلکا عادتوں اور نری صنعتوں سے بچانا
اور عمدہ اخلاق اور سعادت کی طرف راہ بنانا ہو۔ اور تعلیم سے مراد بھی یہی ہوا اور تعلیم کو چھپے اور احوال کی مست کراصل بتایا اسکی وجہ یہ ہو
کہ کسی ہنسے کا شرف تین ماوں سے حاصل ہوتا ہو یا اس قوت کے لحاظ سے جو اس صنعت کے بچانے کا درجہ ہو مثلاً عقلی علوم عمومی علوم
سے اصل ہیں اس لیے کہ حکمت تو عقل سے معلوم ہوتی ہو اور حکمت کاں کے سنے سے اور عقل سنے کی مست کراصل ہو تو جو چیر عقل سے
معلوم ہوگی وہ بھی اصل ہوگی۔ یہ شرف باعتبار فائدے کے عام ہونے کے ہوتا ہو جیسے کھیتی رستہ زرگری کے ہو کہ اول کا فائدہ ہوتا ہو
اور جیواول کو عام ہو خلاف زرگری کے کہ انکا فائدہ سلسلوں کے لیے نہیں یا شرف باعتبار محل کے ہوتا ہو جیسے اس پیشہ کا اثر ہو جسے گری
ہو پکا نے کی مست کراصل ہو اس لیے کہ زرگری تو سونے پر پائے عمل کرتا ہو اور میٹر انکا نے والا مردار کی کھال پر کام کرتا ہو اب تعلیم جو دیکھتے ہیں
تو پیوں و ہمیں شرف کی آہیں موجود ہیں اس لیے کہ علوم دیسی جیسے سمجھا طریق آخرت کا ظاہر ہو کہ عقل کی حوی اور دکا کی تیزی اور صفائی میں
ہوتا ہو اور عقل تمام صفات انسانی سے اشرف ہو جیسا کہ انکا بیاں عقرب آویگا اس لیے کہ عقل ہی کے باعث خداے تعالیٰ کی امانت
موصول ہوتی ہو اور انسانی کی صحت سے قرب اتنی تک ہو جیسا کہ فائدہ کا عام ہوا تعلیم میں جو دظاہر ہو کہ مقام شہہ ہیں کیونکہ انکا فائدہ اور شرف
سعادت آخرت ہو اور تعلیم کے عمل کی شرافت میں بھی کچھ شک نہیں کیونکہ تعلیم کرنے والا آدمی کے دلوں اور نچوں پر تصرف کرتا ہو اور ظاہر ہو
کہ میں یہ موجود چیزوں میں سب سے اشرف انسان کی صفت ہو اور انسان کے احرا میں سے عمدہ اور اشرف انسان دل ہو اور تعلیم کرنے والا
دل کی تکمیل اور صلاح دینے اور پاک کرنے اور انکو قرب اتنی تک ہو چکا ہے میں متحمل رہتا ہو اس سے معلوم ہوا کہ علم کا تعلیم کرنا ایک طور سے تو
اللہ تعالیٰ کی عبادت ہو اور ایک طرح سے اسکی خلافت اور یہ خلافت اللہ تعالیٰ کی ہدایت ترہ کر ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عالم کے دل پر وہ صفت
جو انکی صفات میں سے خاص تر ہو معنی فرمائی تو گویا عالم کا دل خداے تعالیٰ کے عمدہ چیزوں کا حراچی ہوا پھر انکو احازت ہو کہ حواس چیر کا
مثلاً انکو یہ چیزیں ہیں اب غور کر دیکھیں یہ ہوا و کوئی نہ ہوگا کہ آدمی اللہ تعالیٰ اور انکی مخلوق میں واسطہ ہو کہ انکو خدا تعالیٰ

حصہ ردہ ہنگامہ پہلے وقت سے پہلے ہی اُسکو سیکھا واجب ہوا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ علم کا واجب ہوا جو عمل کے لیے شرط ہو وہ عمل کے واجب ہونے کے بعد ہو اگر تاہیں پہلے وقت سے اُسپر سیکھا واجب نہیں اور اسی طرح ماتی ماروں میں حال ہو پھر اگر وہ رمضان تک ردہ ہنگامہ تو رمضان کے بعد سے اس پر ردہ کا سیکھا ایک یا واجب ہوگا یعنی یہ حاکم کہ ردہ کا وقت صبح صادق سے لیکر آفتاب کے ڈوبنے تک اور ردہ میں واجب یہ ہوا اور کھانے اور پیئے اور صحت سے اسد ہما اور یہ مات عید کے چاند دیکھنے چاہ دو گواہوں کی گواہی گزرنے تک قائم رہتی ہوا اگر اسکے پاس مال ہو جاوے یا مال ہوئے کے وقت ہی مال ہووے تو اُسکو مقدار واجب رکوۃ کا معلوم کرنا لازم ہوگا مگر اس وقت لازم ہوگا بلکہ وقت اسلام سے ایک برس پورا ہونے پر لازم ہوگا اور اگر اسکے پاس اونٹوں کے سوا اور کچھ ہو تو صرف انھیں کی رکوۃ کا سیکھا بھی لازم ہوگا اسی طرح تمام اقسام مال میں تصور کرنا چاہیے جب اُسیرج کے جیسے آویں تو اُسیرج کا علم اسی وقت حاکم ضروری نہیں اسی لیے کہ اسکا اداعہ نہیں ہوتا تو سیکھا بھی حرام واجب ہوگا ہاں علم اسلام کو چاہیے کہ اگر اسکے پاس جمعیت نقد و ادو راحلہ کے ہو تو اُسکو انکا ذکر میں کہ جس شخص پر عمر میں و ص ہو مالک ساں سوا اور سواری کا ہونا کہ شاید وہ ایسے نفس پر احتیاط ضروری حاکم جلد ہی ادا کرے پس جو وقت وہ قصد ج کرے اس وقت اُسکو حج کی کیفیت کا سیکھا لازم ہوگا اور صرف اُسپر انکا حج اور اسکے واجب کا سیکھا واجب ہوگا واصل کا سیکھا واجب ہوگا اسی لیے کہ جس چیز کا راعل ہو اُسکا سیکھا بھی راعل ہو تو راعل کا سیکھا و ص میں ہوگا۔ یہی بات کہ اصل حج کے واجب ہونے پر اُسکو اسی وقت انکا ذکر دینے سے سکوت کرنا حرام ہو اور متعلق دفع سے جو عرص کہ سب اعمال جو عرص میں ہیں انکا ماہی تدبیرج اسی طرح ہے۔ اور ترک فعل کا معلوم کرنا بھی جب جیسا حال میں آنا چاہیگا اسی طرح واجب ہوگا یہ امر آدمی کے حال کے سبب حاصل ہو کہ ماہی سلا کوئی واجب نہیں کہ جو کلام حرام ہو اُسکو معلوم کرے یا نہ کرے یہ ضرور نہیں کہ بطرما حاکم کے مسئلے سیکھے یا مشکل کے مسئلے سے اسے رواجہ نہیں کہ جس مکات میں ٹھیکہ حرام ہو اُسکو معلوم کرے حاصل یہ کہ اگر معلوم ہو کہ اس اتیا کی ضرورت اس شخص کے رہنے کے لیے انکا سیکھا واجب نہیں بلکہ اس امور میں وہ مثلاً ہوا پر علیہ کر دیا واجب ہو سلا کر مسلمان ہونے کے وقت میں رہ رہے ہو یا عرصہ کی رہیں میں ٹھہرا ہوا غیر عمر کی طرف دیکھ رہا ہو تو اُسکو اطلاع ان امور کے ترک کی کر دینی ضرور ہو اور جس امور کا ترک ہو لکہ عقوبت میں مثلاً ہوا چاہتا ہو علیہ کھانے پینے کی چیزیں ہیں تو اُسکا تعلیم کر دیا واجب ہو مثلاً اگر کسی سہر میں شراب کا بیابا اور سور کے گوشت کا کھانا مانع ہو تو اُسکو انکا ترک سیکھا ہوا اور انکا ذکر دیا واجب ہو اور جس میں روٹی سیکھا واجب ہو انکا سیکھا بھی واجب ہو اور اعھادات اور دلوں کے اعمال کا علم بھی مواہی خطروں کے واجب ہو مثلاً اگر اسکے دل میں ان مصلوں میں شک پیدا ہو چکر کہ دلوں کے کلمے شہادت کے حالات کہتے ہیں تو اس صورت میں اُسکو ایسی چیز سیکھی چاہیے جس سے وہ شک دور ہو جاوے پس اگر وہ شک اُسکو ہوا اور رجاوے اور بھی اس بات کا اعتقاد نہ کیا ہو کہ حدائے تعالیٰ کا کلام پاک قدیم ہو اور وہ قابل رویت ہو اور انہیں تبدیل کو گھاس نہیں اور سوائے اسکے اور باتیں جو اعتقادات میں مذکور ہیں کسی کا معتقد نہ ہوا ہو تو ایسا شخص سب کے نزدیک اسلام ہی پر در لگا۔ لیکن یہ خطرے جو موجب اعتقادات کے ہوتے ہیں جیسے تو جو آدمی کی طبیعت سے اٹھتے ہیں اور جیسے اپنے شہر والوں کی گفتگو سے سے دل میں آتے ہیں پس اگر یہ شخص ایسے شہر میں ہو کہ اس میں گفتگو اور کلام بدعت کے نتائج ہوں تو چاہیے کہ اُسکو اندازے طوع میں امر حق سیکھا کر بدعت سے محفوظ کر دیا جاوے تاکہ امر باطل پہلے نہ جم جاوے اسی لیے کہ اگر امر باطل اسکے سامنے میں آتا دیکھا تو اُسکا دور کرنا اسکے دل سے واجب ہوگا اور بعض اوقات اُسکا دور کرنا دشوار پڑ جاتا ہو مثلاً اگر وہ مسلم ہو اور اس شہر میں معاملہ شود کا مانع ہو تو اُسپر سو سے بچے کا سیکھا واجب ہوگا تو جو علم و ص میں ہو انہیں بھی امر حق ہو جو ہم سے لکھا یہی عمل واجب کی کیفیت کا حاکم و ص میں ہو جس شخص کہ عمل واجب کو حاکم لیکھا اور اسکے واجب ہونے کے وقت کو معلوم کر لیکھا تو وہ علم حاکم و ص میں عین تھا اُسکو سیکھ لیکھا اور صومیوں نے جو فرمایا ہو کہ اس علم سے عرصہ تیباں کے

طریق ہدایت فرما اور ان کے اسباب معروضات سے اس اسباب کو بیکار چھوڑ کر آت سے مراد دست ہیں۔ اور جو علوم کہ فرض ہیں صرف بہتر ہیں وہ یہ ہیں کہ مثلاً حساب کے دقائق اور طب کے حقائق میں مشغول ہوا وغیرہ کہ جنکی حاجت نہیں پڑتی مگر حقیقت کی ضرورت پڑتی ہے اس قوت اور ملکہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ اور غیر شرعی علوم میں سے ترے ایسے ہیں جیسے سحر اور طلسمات اور شعدے اور بہت کھڈے ہیں۔ ان میں سے سماج یعنی جائز ایسے ہیں جیسے استعارہ میں کچھ نقصان ہو اور علم تاریخ اور جو اسکے قائم مقام ہو اور علوم شرعی حکما یاں کرنا مقصود ہو وہ سب ایسے ہی ہیں لیکن چونکہ کبھی دھوکا ہو جاتا ہے کہ انکو علوم شرعی مانتے ہیں اور واقع میں ترے ہوتے ہیں ایسے انکی دو قسمیں ہوتیں ایک ایسے اور ایک ترے علوم ایسے ہیں وہ کچھ قواصل ہیں اور کچھ فرع اور کچھ مقدمات اور کچھ تتمہ و تکملہ کے طور پر بھی چار طرح کے ہیں اول وہ حواصل ہیں اور وہ چار میں ایک کتاب اللہ دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوم اجماع امت چہارم آثار صحابہ اور اجماع اس امت سے اصل ہے کہ وہ سنت پر دلالت کرتا ہے مگر انکا درجہ سنت کے بعد ہے اور اسی طرح آثار صحابہ کا حال ہے کہ وہ سنت پر دلالت کرتے ہیں اس لیے کہ صحابہ نے وحی کا مشاہدہ فرمایا اور احوال کے قریبوں سے انھوں نے وہ باتیں معلوم کیں حکما دیکھا دوسروں سے عانت رہا حواتیں کہ قریبوں سے معلوم ہوتی ہیں اگر لکھی جاویں تو کیا محب ہو کہ تحریر میں گنجائش انکی ہو اور اسی وجہ سے علماء نے انکی پیروی کرنی اور ان کے آثار کو تسک گراما مصلحت ماما ہو لریہ پیروی ایک شرط خاص سے لوجہ خاص ہو جسکی یاں کرنا اس جگہ مناسب نہیں۔ دوسری قسم علوم شرعی کے فروع ہیں اور وہ ایسے علوم ہیں کہ ان چاروں اصول سے معلوم ہوتے ہیں یہ ہیں کہ مقصداے الفاظ سے سمجھے جاتے ہوں ملکہ معانی اور قلوب و روح سے حیرت قلوب کو آگاہی ہو گئی اور انکی وجہ سے احکام کو وسعت ہو گئی حتی کہ لفظ مقطوع سے اور باتیں بھی سمجھ لی جتنکے لیے وہ لفظ تھا مثلاً آپ کا ارشاد جو یہ ہو لا یقیناً الفاضل ہو عیساں اں سے یہ بھی سمجھا گیا کہ حسن مت قاضی کو یتیم کا دانا ہو یا بھوکا ہو یا کچی رص سے دردناک ہو اسوقت بھی حکم دلا۔ اور یہ علم فروع دو طرح پر ہو ایک وہ کہ دینا کی بہتری سے متعلق ہو اس علم کو فقہ کہہ سائل ہو اور اسکے کلیل فقہاء ہیں اور وہ دینا کے عالم ہیں اور دوسرے وہ کہ حسن سے آخرت کی بہتری علاقہ رکھتی ہے اور وہ دل کے حالات اور انکی اچھی بائری عادات کا معلوم کرنا اور یہ کہ حدائے قتال کے نزدیک ان میں سے کون ماسیست ہو اور کونسی ایسا اور اس باب کا نصف اخیر اسی علم کے یاں میں ہے۔ اور وراثت کہ دل سے اعصاب و عادات اور عادات میں مترشح ہوتی ہے انکا جائز بھی اسی علم میں داخل ہے اور وہ اس کتاب کے نصف اول میں مذکور ہو بہتری قسم علوم شرعی کے مقدمات ہیں اور یہ وہ علوم ہیں کہ علوم شرعی کے لیے مسرکہ آلات کے ہیں مثلاً علم لغت اور علم نحو کہ دونوں کلام مجید اور حدیث شریف کے لیے آگاہ ہیں حالانکہ لغت اور نحو خود علم شرعی ہیں مگر ان میں حصہ کرنا جوہ شرعیات کے لازم ہو ایسے کہ سرعیت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام لغت عربی میں آئی ہے اور ہر ایک کی رعیت احوال انکی راں سے ظاہر ہوتا ہے اس وجہ سے لغت عربی کا سیکھا آگاہ ٹھہر گیا۔ اور آلات میں علم کتابت بھی اگر مگر یہ علم ضروری نہیں اس حصے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اتنی تھے اگر و ص کیا حاد سے کہ مثنی باتیں سی حاویں انکا یاد کر لیا ممکن ہو تو لکھنے کی کچھ حاجت رہے مگر چونکہ حالانکہ لوگ اس طرح کے نہیں ہوتے ایسے کتابت بھی سیکھی ضروری ہے جو بھی قسم علوم شرعی کے مقدمات ہیں اور وہ قوائے میں ہیں ایسے کہ مقدمات میں سے بعض تو متعلق الفاظ سے ہیں جیسے قرات اور حروف کے مخارج کا سیکھا اور بعض متعلق معنی سے ہیں جیسے علم تفسیر کہ انکا مدار بھی نقل پر ہے صرف لغت انکو کافی نہیں اور بعض متعلق قرآن کے احکام سے ہیں جیسے ماسخ اور مسوح اور ام اور خاص کا جاسا اور انکا ایک دوسرے کے ساتھ میں استعمال معلوم کرنا ہے اور یہ وہ علم ہے جسکو اصول فقہ کہتے ہیں اور ان میں بہت کچھ شامل ہے اور جنہوں نے انکا نام دیا ہے ان میں سے ہیں کہ راویوں کے نام اور نسب اور صحابہ کے اسما اور ان کے صفات جائز

ان علم کا ایک
خاصی حصہ
مات میں
کہ نصف ایک
ہو یا ایسی
اور مسرکہ
انکر حصہ
الحد ص ۱۲

حضرت ان اور مرتبہ کے الہام کے حاسے سے ہر نوہ بھی حق ہو لیکن انہی شخص کے حق میں جو اسکا درپے ہوا اور چونکہ عالمنا انسان اسباب شر اور بریا اور حمد سے عالمی ہیں ہوتا سلیسے اسکو لازم ہو کہ حلد سوم مہلات میں سے وہ باتیں معلوم کرے جنکی طرف اسے نص کو محتاج دیکھے اور یہ باتیں کیسے واجب ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں میری ہر بات میں نخل اطاعت کیا ہوا اور جو امیہش جسکی پیروی کی جاوے اور آدمی کو اپنے نص کو ترا حاسا اور ان باتوں سے کوئی آخری حالی نہیں اور دل کے ترے حالات میں سے حکما ہم آگے دکر کرینگے مثل کہ اور عجب اور انکے مثل ہے کہ وہ ان تیوں مہلات کے تابع ہیں اور انکا دور کر اوص میں ہوا اور جب تک ان مہلات کی تقریب اور اسباب اور علامات کو نہ جان لیا جاوے اور انکے علاج کو نہ معلوم کر لیا جاوے تک انکا دور کر ماکمل نہیں سلیسے کہ جو شخص مدی کو نہیں جانتا وہ انہیں بتلا ہوتا ہوا اور علاج اسطرح ہو کہ ہر ایک بہت کے مخالف سے انکا مقابلہ کیا جاوے اور یہ امر دہل سبب اور سبب کے حاسے کے مکمل ہیں اور حلد سوم مہلات میں جو کچھ ہے لکھا ہوا وہ اکثر فرض میں ہیں کہ سب لوگوں نے نے فائدہ امور میں مشغول ہونے کی نصت سے انکو چھوڑ رکھا ہوا اور اگر نو مسلم شخص کسی اور مذہب سے مل کر نہ آیا ہو تو اسکو بہت اور دروح اور مردے کے بعد صیہ اور قیامت پر ایمان حلدی سکھانا چاہیے تاکہ اس چہرہ پر ایمان لاوے اور انکی تصدیق کرے یہ امر بھی دونوں شہادت کے کلون کا نتیجہ ہوا سلیسے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لا چکا تو انکے بعد چاہیے کہ جو کچھ آپ نے ہو پچایا ہو اسکو سمجھے اور دیکھے کہ جو اطاعت کرے اسکا اور رسول کی اسکو نصت ہو اور جو ان دونوں کی نافرمانی کرے اسکو دوزخ ہو جب اس ندرج کو معلوم کر چکے تو اب جان لیا ہوگا کہ مذہب حق ہی ہوا اور یہ بھی تحقیق ہو گیا ہوگا کہ ہر شخص پر انکے رات دن کے حیالات میں کچھ واقعات حادثوں اور معاملات کے سے لے لو ارم سے آتے رہتے ہیں اسی لیے عجیب بات اسپر واقع ہوا انکا پوچھا اسکو لازم ہوا اور جس چہرے کے واقع ہونے کی عنقریب توقع تھا ہوا انکا سیکھنا حلد ضروری ہو جس جب یہ بات ظاہر ہو چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد میں پیدا میں طلب العلم و الصیۃ پہلی کل مسلم اس علم معرفت سے اس عمل کا علم مرا لیا ہو چکا واجب ہوا مسلمانوں پر مشہور ہوا اور کوئی علم مرا د نہیں لیا تو اس سے صحت و حد اس بات کی معلوم ہو گئی کہ عمل کے واجب ہونے کے وقت میں تدریج علم واجب ہوتا جاوے گا واللہ اعلم

دوسرا بیان اس علم کا جو فرض کفایہ ہو

واضح ہو کہ جن تک علوم کے اقسام ذکر کئے جاوے گئے تک ہر ص اور غیر ص میں تیر نہوگی اور جس و ص کے ہم درپے یا باقی ہے ہیں انکے اعتبار سے علوم کی دو قسمیں ہیں ایک شرعی دوسری غیر شرعی اور شرعی علوم سے ہم وہ علوم مراد لیتے ہیں جو ایسا علیہم السلام سے حاصل ہوئے ہوں عقل اور تجربہ اور سنا انکی طرف ہدایت کرتا ہو جیسے علم حساب مثلاً کہ عقل سے معلوم ہوتا ہو اور علم طب تجربہ سے اور علم لغت سے اور جو علم شرعی ہیں انکی تین قسمیں ہیں ایک اچھے اور ایک ترے اور ایک سماج اچھے انہیں سے وہ علم ہیں جسے دنیا کی امور کی مصلحت وابستہ ہو جیسے طب اور حساب ہیں اور ان اچھے علوم میں سے بعض فرض کفایہ ہیں اور بعضے فقط ہتہ ہیں مگر فرض ہیں فرض کفایہ وہ علوم ہیں جنکی حاجت امور دنیا کے قائم رہنے میں پڑے جیسے طب ہو کہ مدوں کے تندرست رہنے کے لیے ضروری ہو اور اسطرح حساب کہ معاملات میں اور وصیتوں اور ترکوں کے تقسیم وغیرہ میں ضروری ہو اور یہ اسطرح کے علوم ہیں کہ اگر شہر میں کوئی نہ جانتا ہو تو شہر واسے نہایت وقت اٹھا دین اور جب ایک بھی انکو جان جاوے تو کافی ہوا اور دوسرے شخصوں سے دس ساقط ہو جاتا ہو اب اس بات میں توجہ مت کرنا کہ جیسے طب اور حساب کو فرض کہنا سلیسے کہ اس اعتبار سے تو اصل مسیتیں بھی فرض کفایہ ہیں مثلاً اگر کسی شہر میں کوئی نہ جانتا ہو تو شہر واسے نہایت وقت اٹھا دین اور جب ایک بھی انکو جان جاوے تو کافی ہوا اور دوسرے شخصوں سے دس ساقط ہو جاتا ہو اب اس بات میں توجہ مت کرنا کہ جیسے طب اور حساب کو فرض کہنا سلیسے کہ اس اعتبار سے تو اصل مسیتیں بھی فرض کفایہ ہیں

ایک اور مطلب
جو بھی سبب
دوسرے بیان
میں لکھا ہے

اور راویوں کی راستی اور حالات کا معلوم کرنا ہوتا کہ حدیث صحیف کو قوی سے حد کیا جاوے اور راویوں کی عمر کا حال معلوم کرنا بھی شہد ہے کہ حدیث مرسل سلسلہ سے علیحدہ ہو جاوے عرصہ اسی طرح کے امور جو اس فن سے متعلق ہوں وہ مستحکموں میں داخل ہیں۔ یہ چاروں قسمیں علوم شرعیہ کی ہیں اور یہ سب اچھے ہیں بلکہ فرض کفایہ میں سے ہیں۔ اس اگر یہ کہو کہ تمہارے فقہ کو قلم دیا میں اور فقہا کو دیا کے مالموں میں کیوں شامل کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سنتے حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی سے نکالا اور ان کی اولاد کو چھی ہوئی مٹی اور اچھلتے پانی سے پیدا کر کے ماپ کی پتھروں میں سے ما کے رحموں میں اور وہاں سے دنیا میں نکالا اور دیاسے قبر میں اور وہاں سے حساب کتاب کی پتھری میں پھر جنت یا دوزخ میں ڈالیا کہ غرض آدمیوں کی ابتدا اور انتہا اور سرسریں یہی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دیا کو آخرت کے لیے توشہ سایا ہر کہ انہیں جو پھر قابل توشہ کرے کے ہوا مکو توشہ کر لیا جاوے پس اگر اس سال انصاف سے دیا کو لیویں تو سب جھگڑے ہٹ جاویں اور فقہا یکبارہ حادیں مگر وہ تو نفس کی خواہش سے اسکو لیتے ہیں اسی لیے انہیں جھگڑے پیدا ہوتے ہیں اور اسی وجہ سے ایک سلطان کی حاجت ہوتی تاکہ وہ لوگوں کو ڈاسے رکھے اور سلطان کو ایک قانون کی ضرورت ہو جس سے کہ خلق کو ڈاسے پس فقیہ یعنی فقہ کا عالم قانون سیاست کا ماہر اور در صورت راجع خلق کو برابر رکھے کے طریق سے واقف ہوتا ہو غرض کہ فقیہ سلطان کو وہ راہ بتاتا ہو جس سے کہ سلطان خلق کو ڈاسے اور انکو پریشاں نہوے دے تاکہ ان کی راستی سے دیا میں اس کے کام مستطم رہیں ہاں اس میں بھی شہد ہیں کہ فقہ دین سے بھی متعلق ہو لیکن متعلق حدود دین سے ہیں بلکہ واسطہ دیا کے ہو کہ دیا آخرت کی کھیتی ہے اور دین مدون دیا کے کامل ہیں ہوتا اور سلطنت اور دین دونوں جوڑواں ہیں ایک ساتھ ہیں تو دین اصل ہوا اور سلطان اس کا نگاہاں اور جس چیز کی ضرورت ہو تو وہ مہدم ہو جاتی ہو اور جس چیز کا نگاہاں کوئی نہیں ہوتا وہ تلف ہو جاتی ہو اور سلطنت اور انتظام مدون سلطان کے کامل ہیں ہوتا اور جھگڑوں کے فیصلہ کرنے میں انتظام فقہ سے ہوا کرنا ہو اور جس طرح سے کہ سلطنت سے خلق پر سیاست کرانی علم دین اول درجہ کا نہیں بلکہ اس امور سے کہ دین پورا ہوتا ہو اس کی تکمیل پر یہ سلطنت مددگار ہوتی ہو اسی طرح اس سیاست کے طریق کو حاسا بھی علم فقہ بھی اول درجہ کا علم دین ہیں مثلاً طاہر ہو کر کج مدوں ایسے آدمی کے ساتھ لیے حوراء میں مدوں سے بچاؤ پورا نہیں ہوتا لیکن حج اور حیر ہوا مد چلنا حج کی راہ میں دوسری حیر اور حفاظت کرنی راہ کی جس سے حج پورا ہوتا ہو وہ تیسری حیر ہو اور حائنا طریق حفاظت اور اس کی تدبیروں اور قانونوں کا جو بھی حیر اور علم فقہ کا حاصل طریق سیاست اور حفاظت کا معلوم کرنا ہو اور اس امر پر روایت دلالت کرتی ہو جو اساد کے ساتھ مروی ہو کہ آدمیوں میں حکم نہ کرتے مگر تین شخص امیر یا مور یا متکلف اس حدیث میں امیر سے مراد امام ہو کہ اول امام ہی معنی ہوا کرتے تھے اور امیر اسکا نائب ہو اور تکلف والا وہ ہو جو امام ہو اور نہ اسکا نائب اور وہ وہی شخص ہو جو اس عہدہ کو مدون حاجت اختیار کرے۔ اور صحابہ کا دستور تھا کہ وہ حکم دیتے یعنی فتویٰ دیتے سے بہت بچتے تھے یہاں تک کہ ہر ایک ایک دوسرے پر مالدیا کرتا تھا مگر جب کوئی علم قرآن اور طریق آخرت کا حال پوچھتا تھا تو احترام نہ دواتے اور بتا دیتے اور بعض روایات میں تکلف کی جگہ مرانی بھی بیا کرا تیا ہو اس لیے کہ جو شخص فتویٰ دیتے کو اختیار کرتا ہو حالانکہ اس کام کے لیے کچھ بھی نہیں تو اسکا ارادہ پھر طلب حادہ اور مال کے اور کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ تقریر تمہاری اگر درست ہے تو ہونے کو اور مدون اور مدون اس کے احکام اور تاوانات اور جھگڑوں کے فیصلہ کرنے میں من سکتی ہو مگر جن امور پر کہ جلد اول میں مذکور ہے ان کی مثال پر بھی صحابہ مثل نماز اور روزہ کے اور عبادت مثل بیاں حرام اور حلال معاملات کے اسکو تمہاری مثال میں اور فقہان اور دین میں فتویٰ دیتا ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ واقع میں اعمال آخرت میں سے ہیں اعمال کا فقہ و کفر

حکما پہلے نام سا کرتا تھا اور اسکے لیے کچھ معنی محل وہم کر لیتا تھا معنی واضح معلوم ہوتے تھے اب اس نور کے باعث اُن سب کے معنی واضح ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اس وقت میں حدائے پاک کی ذات کی معرفت حقیقی حاصل ہوتی ہو اور اُس کے صفات کاملہ الہی کی اور اُس کے اعمال کی اور دنیا اور آخرت کے پیدا کرنے میں حکمت کی اور وحدت کو دنیا پر مرتب کرنے کی معرفت واقعی آجانی ہو اور سوت اور سی کے معنی اور وحی اور ملاکہ اور تیا طیس کے معنی اور انسانوں سے شیطانوں کی عداوت کی کیفیت اور سبیلوں کو رستوں کے معلوم ہونے کی صورت اور اُن کے پاس وحی ہونے کی حقیقت اور آسمانوں اور زمین کے ملکوت کی حالت اور دل کی معرفت اور اُن کے اندر رستوں اور شیطانوں کے لشکروں کے مقابلے کی کیفیت اور رستے کے آثار سے اور شیطان کے خطرہ میں فرق کی شناخت اور آخرت اور رحمت اور دوزخ اور عذاب مر اور بل صراط اور میراں اور حساب کی پہاں اور اس آیت کریمہ کے معنی اور اُن کا ایک کفری ہنسناک الیوم علیک حسیدا اور اس آیت کے وَاَلَدَارَاخِرَ لَہِ الْیَحْیَیْوَالْیَمُوتُوَالْکُلُواوَالْعَمَلُو اور حدائے تعالیٰ کی تھا اور اسکی ذات کریم کو دیکھے کے معنی اور اُس سے روئیک ہوئے اور اُن کے ہمسایہ میں حاضر کرنے کی عرص اور طار اعلیٰ کی رفاقت اور ملائکہ کی بر دیگی سے سعادت حاصل ہونے کی مراد اور بہشت والوں کے درجوں میں حوائق ہو گا کہ وہ ایک دوسرے کو ایسے دیکھیں جیسے چمکتا ستارہ آسمان میں معلوم ہوتا ہو اس فرق سے مقصود اور سوا اسکے اور باتیں حکی تفصیل طویل ہو اُس نور کے سبب معلوم ہو جاتی ہیں اور اس نور کے پہلے ان امور کے معنوں میں لوگ حائل رہتے ہیں اسکے اصول کی تصدیق تو کرتے ہیں مگر ایسی عرص کے اب میں کچھ کا کچھ کہتے ہیں معنوں کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ ساری چیزیں متالی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں ایسے یک مدوں کے لیے تیار کی ہیں وہ ایسی ہیں کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھی نہ کسی کان نے سنی نہ کسی آدمی کے دل پر گدیری اور یہ کہ خلق کے لیے صحت میں سے بحر صفوں اور انہوں کے اور کچھ نہیں اور معنوں کا اعتقاد یہ ہو کہ اس سے بعض باتیں تو متالی ہیں اور بعض امور ایسے کہ حقیقت اُن کے لفظوں سے سمجھ میں آتی ہو اسی کے موافق ہیں اور معنوں کی رائے یہ ہو کہ احکام اور کمال حدائے تعالیٰ کی معرفت کا اسکی معرفت سے عاجز ہونے کا اقرار کر لیا اور بعض شخص حدائے تعالیٰ کی معرفت میں ٹری ٹری باتوں کا دعویٰ کرتے ہیں اور بعض یوں کہتے ہیں کہ حدائے تعالیٰ کی معرفت کی اسہانت ہم اعتقاد کی حد یہی حدائے تعالیٰ موجود حائے والا قدرت والا سے والا دیکھے والا کلام کرنے والا ہو۔ پس ہماری عرص علم نکات سے ہر کہ ان امور پر سے یردہ شہہ رطوف ہو جاوے اور صاف حق واضح ہو جاوے اس طرح کہ گویا آنکھ سے دیکھ لیوے اور سب کی گھائس اُن کے بعد رہے اور یہ امر اسال کے جوہر میں ہو سکتا ہو شریک آئینہ دل ردیا کی ساتوں کے رنگ کی ہم گئی ہوں اور علم طراد آخرت سے ہماری عرص یہ ہو کہ آئینہ دل کی حلا کی کیفیت کا علم اس حائوں سے جو اللہ تعالیٰ سے اور اُس کے صفات اور اعمال کی حرکت سے روکتی ہیں اور اسکی صفائی اور حلا کی تدبیر اس کے نہیں کہ تہو توں سے ماروے اور امیا علیم السلام کا اقتدا اُنکی سب حالتوں میں کرے اس تدبیر سے حقد دل صاف ہوتا جاوے گا اور اُن کے مقابل امرق کا حصہ واقع ہو گا اسی قدر اسیں اسکی حقیقتوں کی جھلک واقع ہوگی اور اس حلا کی سبیل بحر ریاضت کے حکی تفصیل ایسے موقع پر مذکور ہوگی اور مدوں دیکھے کے اور کچھ ہمیں اور یہ وہ علوم ہیں کہ کتابوں میں نہیں ملے گا اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہ علم کچھ بھی حمایت کرتا ہو وہ اسکا ذکر دوسروں سے نہیں کرنا صرف حائے اہل ہیں ایسے اللہ کہتا ہو اور وہی اُن کے شریک ماکرہ اور اسرار کے طور پر ہوتے ہیں اور یہ وہی علم پوشیدہ ہو حسوا کھترت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حمایت میں مراد لیا ہو کہ بعض علم مثل نبیست مکتون کے ہیں کہ انکو سواے حدائے عارون کے اور کوئی نہیں جانتا حد وہ اُنکو ملے میں تو بحر اللہ تعالیٰ پر عالطہ کھائے والوں کو اُنکوئی نہیں سبے جاہل نہیں رہتا ہیں جس عالم کو حدائے تعالیٰ نے انہیں سے علم دیا ہو اُنکو حقیر سب جاو کو کو کہ حدائے تعالیٰ نے انکو حقیر نہیں کیا ہے کہ انکو علم کو حمایت دیا ہو اور قہم دوم یعنی علم معاملہ وہ دل کے حالات کا معلوم کرنا ہو جو اسچھے حالات

متصل دوم
علم محمود دوم کی
صفوں
ماہ اولیٰ علم کے
بیان میں متصل
دوم علم محمود
دوم کی صفوں

اس جو سے کہ کہیں سرور زیادہ ہو کر سرکشی ہو جاوے جس سے اور موعات کا ارتکاب لازم آتا ہے۔ چوتھا مرتبہ صدیقیوں کے وضع
کا ہوا اور وہ یہ ہو کہ حدائے تعالیٰ کے ماسوا سے تمہیں پھر اس طہ سے کہ کہیں کوئی ساحت زندگی کی ایسی رکٹ جاوے کہ حسین صدادیکرم
کی ردی کی زیادہ ہو گو یہ یقیناً معلوم اور ثابت ہو گیا کہ اس وقت حرام تک نہ آویگی پس سوائے درخت اول کے سب درے حقہ کی نظر سے
مطلوعہ ہیں اسکا انفعات صرف گواہوں پر موقوف ہے۔ صیوں کے وضع پر اور ان امور پر جو مبادل ہونے کے مراعہ میں اور ایسے وضع پر قائم
رہا اس بات کا مسانی نہیں کہ آخرت میں گناہ ہو نہ صحت ضل اشد علیہ واکہ سلم نے وابعدہ کو ارشاد فرمایا کہ تو اپنے دل سے قوی سے
اگرچہ لوگ تمکو قوی دین اور پچھلے حکم کو تین بار تاد فرمایا۔ فقیہ دل کے علموں کا حال یہاں نہیں کرتا اس کے ہوتے ہوئے عمل کی کیفیت
کو تادے لکہ صرف وہ چیزیں ذکر کرتا ہے جسے عدالت حاتی رہتی ہو حاصل اس سب کلام کا یہ ہوا کہ حقہ کی تمام نظرات دیات واسطہ
ہوتی ہو جس سے کہ طریق آخرت کی تہری ہو اور اگر دل کے صفات اور آخرت کے احکام کہا ہو تو یہ ذکر ملے کلام میں بظہل و دوسرے
ذکر کے آجاتا ہو جس طرح کہ طب اور حساب اور کوا اور علم کلام کا ذکر بھی آجاتا ہو اور جس طرح کہ حکمت علم کوا اور تہ میں کمی آجاتی ہو اور اسی
وجہ سے حضرت سبحان ثوری جو علم ظاہر کے امام ہیں فرمایا کرتے تھے کہ اس علم کی طلب راہ آخرت میں سے نہیں ہو اور یہ بات درست
اس لیے کہ سکا اتفاق ہو کہ علم میں شرف اسی سے ہو کہ اسکے موجد عمل کیا جاوے تو کیسے ہو سکتا ہو کہ وہ علم ظہار اور لہاں اور سلم اور
احارہ اور صرف کا ہو اور کوئی ان امور کو اس لیے سمجھے کہ لے لیں دین سے اشد تعالیٰ کی طرف مردی ہوگی تو وہ محمول ہو طاعتوں میں
عمل و دل اور اعصاب و دونوں سے ہوتا ہو اور اسی عمل کا علم شریعہ ہوا اگر یہ کہو کہ تمہارے فقہاء و طب کو راہ کیسے کہ دیا کہو کہ طب بھی شریعت
دیات سے یعنی دل کی صحت سے ہو اور تہری دین کی درستی کا مہار اور یہ براری اجماع کے خلاف ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ ان دونوں میں
براری لازم نہیں بلکہ دونوں میں فرق ہوا اس لیے کہ فہمیں وہ ہوں کے حاجت طب سے اشرف ہو اول یہ کہ حقہ علم شرعی ہو یعنی موت سے
حاصل ہو اور کلاف طب کے کہ وہ علم شرعی نہیں دوسرے یہ کہ آخرت کے طریق چلے فالوں میں سے ایسا کوئی نہیں جسکو حقہ کی حاجت
نہ ہو اور تہریعت دونوں اسکی حاجت نہ تھے ہیں کلاف طب کے کہ اسکی حاجت یہاں مل کو ہوتی ہو اور وہ کہہ سکتے ہیں تیسرے یہ کہ علم
حقہ علم طریق آخرت کا ساتھی ہو اس لیے کہ اسکا حاصل اعصاب کے اعمال میں نظر کرنا اور اعصاب کے اعمال کا مشا دلوں کے صفات میں کچھ
اعمال اچھی مالدوں سے صادر ہوتے ہیں اور ترے اعمال ترے صفات سے اور اعصاب کا دل سے ظاہر ماصاف ظاہر ہو اور صحت
اور بیماری کا فشا مارج اور غلطوں کے صفات ہیں جو دل کے اوصاف میں سے ہیں نہ دل کے صفات سے توحب حقہ کو طب کی طرف
اس نسبت کر دیکھا جائے تو حقہ کا شرف ظاہر ہوگا اور جب اسکو علم طریق آخرت کی طرف نسبت کر کے دیکھا جاوے تو طریق آخرت اس سے شریف معلوم ہوگا
تیسرا بیان علم طریق آخرت کی تفصیل اجمالی کے ذکر میں جس سے اسکے سب ممالوں پر اشارہ ہو جاوے گو سب تفصیلوں کو ذکر کرنا
مکن نہیں۔ واضح ہو کہ علم طریق آخرت کی دو قسمیں ہیں ایک علم مکاشفہ دوم علم معالجہ قسم اول کا نام علم باطن ہو اور وہ سب علوم
کی انشاء اور علت مانی ہو چنانچہ بعض مالدوں سے کہا ہو کہ جس شخص کو اس علم سے بہرہ ہو محکوم اسکے مائدہ کے سرے ہونے کا خوف
آدائی بہرہ اس علم کا ہو کہ اسکی تصدیق کرے اور جو لوگ اسکے اہل ہیں اسکے لیے اس علم کا ہونا مائے سادہ ایک اور شخص نے کہا ہو کہ
بعض مالدوں میں ہوں اسکے لیے اس علم میں سے کوئی بات معلوم نہ ہو وہ دونوں حقیقتیں برکت اور عرو ہیں۔ اور بعض کا قول ہو کہ
جس شخص نے مائدہ سے برکت نہ لے کر نہ ہو اسکی یہ علم حاصل ہوگا کہ وہ سب مالدوں کا تحقیق ہو جاوے اور اولیٰ
اس علم کے مائدہ کو اس علم میں سے اسکو کہہ دیں گا جائیگا کہ علم مکاشفہ مالدوں کا علم ہوا اور وہ ایک نور ہوتا ہو کہ سب
مالدوں کی صفات سے انکے اوصاف ظاہر ہوں اور اس نور سے آدمی کو بہت سی باتیں شکست ہوتی ہیں

فی الحقیقۃ
والصواب
۱۱

سوا اور کچھ ہنس کہ طب پڑھے کی جہت سے اہ قاف اور وصیتوں کا سولی ہوا اور قبیول کے کا محاط ہوا اور عہد سند کا
قصا اور حکم سے کا لیا اور ہمسردی پناہ کی جہت سے مقدم ہوا اور دتموں پر غالب ہوا میر ہیں اسوس عدا اسوس کہ ثرے عالموں کے
دھوکے سے دیں سٹ گیا ہم اقد تالی سے دعا مانگتے ہیں کہ ہکواس ساطے سے بچا دے جس سے انکی جلی اور تیطاں کی ہسی ہو
علما سے طاہر میں سے حواہل روع تھے وہ علماے ماطن اور صاحب دلوں کی مصیبت کے مفر تھے مثلاً امام شامی رح شیاں چودگا
کے سامنے ایسے بیٹھے تھے لڑکا کت میں استاد کے سامنے بیٹھا ہوا اُسے پوچھتے کہ ملاں ملاں امر میں ہم کیا کریں لوگ امام شامی
سکوتے کہ آپ جیسا شخص اس جنگلی آدمی سے پوچھتا ہے آپ فرماتے کہ جو تھے سیکھا ہو انکی اس شخص کو تو فقیہ ملی ہو۔ اور امام احمد رح
اور بھی اس معین رح معروف کر ہی رح کے پاس آیا جایا کرتے حالانکہ علم طاہر میں وہاں دونوں کے بلے کے تھے اور دونوں ایسے پوچھا
کرتے تھے کہ ہم کیسے کریں۔ اور انکھرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی پوچھا گیا کہ جب ہکوا ایسا امر ہیں جو کہ انکو قراں اور حدیث میں
پاویں تو کس طرح کریں آپ نے فرمایا کہ بیکھتوں سے سوال کرو اور انکو انکے مشورہ پر مہر کر دو۔ اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ طلاسے
طاہر میں اور ملک کی ریت ہیں اور طلاسے ماطن آسماں اور ملکوت کی اور صید رح فرماتے ہیں کہ مجھے ایک روز میرے مرشد سری رح
سے فرمایا کہ جب تم میرے پاس سے اٹھتے ہو کسے پاس بیٹھتے ہو میں نے کہا کہ محاسی رح کے پاس فرمایا کہ ہتر انکا علم و ادب اختیار کرنا
اور وہ حو کلام اور مشکلوں کا خلاف اور در کرتے ہیں وہ مت سیکھا پھر جب میں آپ کے پاس سے اٹھا تو سنا کہ یہ فرمایا کہ محکو حد علم اور
حدیث والا صوفی کرے صوفی حدیث والا نہ کرے اس قول سے اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ جو شخص حدیث اور علم کو حاصل کر کے
صوفی مہاجر وہ فلاح یا تہا اور جو پہلے علم سے صوفی مہاجر۔ وہ ایسے نفس کو خطرہ میں ڈالتا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ تھے علوم کے اقسام
میں کلام اور فلسفہ کو کیوں نہیں دکر کیا اور انکے اچھا ہونے یا برا ہونے کا یاں کیوں۔ کیا تو انکے لیے حاں لو کہ جس قدر دلیلین معید
علم کلام میں مائی حاتی ہیں انکا حاصل قراں اور حدیث میں موجود ہے۔ اور دونوں سے حاجت ہیں وہ تو ثرے جھگڑے ہیں
جو دقتوں میں سے ہیں جیسا کہ محقریب انکا دکر ہو گیا دقوں کے حلاقیات کی متعلق تقریریں لسی جوری یا انکی تقریروں کے فعل کرتے
سے طول کلام ہو تو یہ سب ماطن اور یہودہ امر ہیں محکو طبع سلیم معیوب حاتی ہو اور گوش ہی یوس انکو ایسے اندر حکم ہنس دیا اور محسوس ہیں
اس قسم کی ہیں کہ وہ دیں سے متعلق ہیں اور نہ انکا وجود قراں اول میں صحابہ کے وقت میں تھا اسوقت انکے حوص کر ابدعت تھا مگر
اب انکا حکم بدل گیا اسلیے کہ مدعین اس طرح کی ہست ہو گئیں جو قراں اور حدیث کے مقتضائے مہر کر دیں اور کچھ لوگ ایسے طاہر
ہو گئے تھوں نے دقتوں کے شہات کو چکنا دیا اور انہیں تقریریں ساہیں اسلیے گو پہلے ان امور کے جواب میں حوص کر ماص تھا مگر
صورت کے باعث سے اب حارکہ حوص کھایا ہو گیا لیکن اسی قدر کہ اگر مدعی اسی بدعت کی طرف میل کرے کہ قصد کرے تو انکے
مقابلہ ہو سکے اور اسکے لیے ایک حد معین ہو محکو ہم اصل آئیدہ یعنی میری اصل میں یاں کرینگے۔ اور فلسفہ کا حال یہ ہو کہ وہ علیحدہ علم
ہیں جو ملک انکے چار حصے ہیں اول باقلیدیں اور حساب اور یہ دونوں حائر ہیں جیسا کہ پہلے یاں ہوا اور پھر ایسے شخص کے کہ حیرہ حوص
ہو کہ انکے پڑھے سے ثرے علموں کی طرف میل کر جائیگا اور شخص کو اُسے مع کیا جاوے گا اور حیرہ حوص ہو انکو مع کیا جاوے اسلیے
کہ انکے ماہر جو انہیں کثرت سے مہارت کرتے ہیں وہ دقتوں کی طرف میل کر جاتے ہیں تو صیف الایاں کو ال دونوں سے بچا جاوے
جیسے چھوٹے بچے کو ہر کے کنارہ پر نہیں کھڑا ہونے دتے کہ انہیں ہر میں نہ حیرے یا تو مسلم کو کھار کے میل جول رکھے سے بچا دے
کہ کہیں انکی صحبت انہیں اثر نہ کر جاوے بخلاف قوی کے کہ انکو کچھ ہر میں دوسرا حصہ فلسفہ کا مطلق ہو جس میں دلیل کی کیفیت اور
تقریریں اور حدیث کی وجہ اور شرطیں مقرر ہوئی ہیں اور یہ علم دونوں مائیں علم کلام میں داخل ہیں۔ قیسرا حصہ انبیات ہیں یہی ذات خدا

ہوں اور تعلیم کرتے ہوں اسکو جائے دو ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بعد ہزاروں صحابہ چھوڑے جو عالم ماضی تھے انکی تعلیم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی انہیں سے کوئی ایسا تھا جو اس کلام سے اچھا واقف ہو اور سوائے کچھ اور پس تحصیل کے اور
کسی نے اپنے آپ کو فتویٰ دینے کے لیے مقرر نہ کیا حضرت اس عمر بھی صحابہ کبار میں سے تھے جب ان سے کوئی فتویٰ پوچھتا تو فرماتے کہ حالات
حاکم کے پاس جاؤ جسے ان لوگوں کے کام اپنے دے لے رکھے ہیں اور اس سوال کو انکی گردن پر رکھو اس جواب میں یہ اشارہ تھا کہ
مقامات اور احکام میں فتویٰ دینا ولایت اور سلطنت کا تابع ہے اور جبکہ حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی تو حضرت اس سٹوڈنٹ نے فرمایا کہ علم کے
دوسو سو تھے مگر گئے لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ آپ یہ قول کیوں فرماتے ہیں ہم میں تو بڑے بڑے صحابی موجود ہیں انھوں نے فرمایا کہ
میری غرض علم موسیٰ اور حکم سے نہیں میرا مقصود علم خدا سے تھا کہ جو بھلائی کا ذریعہ ہے حضرت اس سٹوڈنٹ نے کلام وغیرہ مراد لی تھی مگر
یہ مراد نہ تھی تو پھر نہ کیا ہوا ہو کہ اس علم کی معرفت پر عرض نہیں کرتے کہ حضرت عمرؓ کے مرے سے ان کے دوسو سو تھے مگر گئے حالانکہ حضرت
عمرؓ وہ تھے جنھوں نے کلام اور حدیث کا اب سدود فرمایا اور حب صحیح نے آپ کے سامنے قرآن کی دعائیتوں کے ایک دوسرے کے
مخالف ہونے کے باب میں سوال پیش کیا تو آپ نے اسکو درہ سے مانا اور لٹا چھوڑ دیا اور ان لوگوں کو فرمادیا کہ اسکو چھوڑ دوں اور
یہ تو جو تم کہتے ہو کہ علماء میں سے مشہور تھا اور اہل کلام ہیں تو انکا جواب یہ ہے کہ جس چیز سے خدا تعالیٰ کے نزدیک فیصلت ہوتی ہے وہ اور چیز اور جس سے
لوگوں میں بہت ہوتی ہے وہ دوسری چیز ہے چاہے حضرت ان کی بہت توفیق کی جیسے تھی اور فیصلت ان کی ازکی حمت سے جو انکے دل میں مقش
تھا اسی طرح حضرت عمرؓ کی بہت سیاست کے سبب تھی اور فیصلت اس علم کی ہمت جسکے دوسو سو تھے آپ کی موت پر جاتے رہے اور ایسی ہی
میں جو قصد خدا تعالیٰ کی ردیگی کا اور خلق پر خدا کی رحمت کا کرتے تھے انکی حمت سے سرگئی تھی اور وہ ایک امر حسیہ کیلئے دل کے اندر تھا آئیے
اور احوال ظاہری جو تھے وہ تو اور لوگوں سے بھی سرزد ہوتے تھے جو حادہ اور بہت دور ام کے طالب راغب ہوں جسکے بہت ایسا نام میں جوتی ہے جو ہر ایک
ہو اور مصلی ایسی بات میں ہوتا ہے جو حصہ ہو کسی کو اسیر اطلاع ہوا تھا اور اہل کلام مثل حکام اور قاصیوں کے ہیں اور انکی طرح کے ہیں لیکن
تو اسے ہیں انھوں نے اپنے علم اور موسیٰ سے خدا تعالیٰ کا قصد کیا ہوا اور انکے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کو چاہا مطلق ہو اور نہ تھرتھرتا
مطلوب ہیں ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ راہی ہوا انکی فیصلت خدا تعالیٰ کے نزدیک اس حصہ سے ہو کہ انھوں نے عمل اسے علم کے
موجب کیا اور اسے فتویٰ اور دلائل سے اسی کی دات مراد لی ایسے کہ ہر ایک علم سل ہو کہ علم بھی ایک عمل کسی ہو اور ہر ایک عمل علم نہیں ہو
اور طلب بھی اسے علم سے خدا تعالیٰ کے قرب پر قادر ہو تو اسکو بھی تو اب اسی اعتبار سے ہو گا کہ اپنے علم سے خدا تعالیٰ کے لیے کام کرے
اسی طرح اگر سلطان خلق کا معاملہ اس کے واسطے کرے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ اور قابل ثواب ہو گا اس حمت سے کہ وہ علم دین کا
دوسرا دایرہ ملکہ اس سب سے کہ اسے اس کام کا دمہ لیا ہو جس سے قصد خدا تعالیٰ کی ردیگی کا رکھتا ہو اور جس چیزوں سے خدا تعالیٰ کی
ردیگی ہو سکتی ہے وہ ہیں قسم میں ایک صرف علم وہ تو علم مکاشفہ ہے دوم صرف عمل جیسے ماہ کا عدل کرنا اور لوگوں کو مجتمع انتظام سے رکھنا
سوم مرکب عمل اور علم سے اور وہ طریق آخرت کا علم جو اس علم کا ہوا وہ عالم اور عامل دونوں ہیں اس لیے تم اسے لیے تھوڑا کہ قیامت میں خدا تعالیٰ
کے عاملوں میں ہو گے یا عمل کرنے والوں میں یا دونوں عاملوں میں ہو کر ہر ایک کے ساتھ ایسا حصہ لگا دے گا یہ بات تھا جسے حق میں زیادہ
فہریدی اور ہم ہو بہت محض بہت کے تقلید کے جیسا کہ کسی کا شعر ہو جسکا ترجمہ یہ ہے شعر لڑا سے جو کچھ کہ دیکھو جو سود اسکو چھوڑ دے جو نزل
ن کیا ضرورت نہیں مگر ہوسا سے جو علاوہ اسکے ہم یہاں اگلے صفا کا وہ حال لکھتے ہیں جس سے مکو معلوم ہو کہ جو لوگ انکے مذہب میں
سے آپ کو بتاتے ہیں وہ اسیر ظلم کرتے ہیں اور قیامت کو انکے بڑے دشمن وہی ہوں گے ایسے کہ قہار سے سلف نے اپنے علم سے ہر حصہ سے
خود لکھا اور کچھ قصہ نہیں کیا اور انکے احوال سے علماء آخرت کی علامتیں دیکھی گئی ہیں چاہے انکا یاں علماء آخرت کی علامتیں

دیکھتا ہوا سکو چاہتا ہو کہ تمہارے معر میں لوٹ دے اگر تمکا قول اسی پر لوٹا دیا حاصے میں اسکو کالوں میں حکم دی حاصے تو اسکا سے والا
 یکسو ہو گا جیسے ولے والا بخت ہوا اور آپ کا ارتداد ہو کہ ایک حکم نے دوسرے کو حاکم لکھا کہ حکو خدا تعالیٰ نے علم یا جو ایسے علم کو گناہوں
 کی تار کی سے طاقت کرورہ جس رو کہ اہل علم ایسے علم کے نور میں چلیں تو اندھیرے میں رہیں گے اور آپ کا ہاں روایتوں سے معلوم ہوا
 کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص دعویٰ کرے کہ میرے دل میں محبت دیا کی اور محبت اس کے خالق کی ایک ساتھ ہو وہ جھوٹا ہے اور عید ہی کہتے ہیں کہ آپ
 ایک بار بعض حکام کے ساتھ مس کو گئے اور وہاں سے دس ہزار روپے لیکر لے کر پھرے کہ مصلیہ کے ماہر ایک گاؤں میں آپ کے لیے جیمہ کر دیا گیا
 لوگ آپ سے ملے آئے گئے آپ نے حاکم وہ سب مال تقسیم کر دیا وہاں سے سب نے اور ایک رو رو آپ حاکم سے نکلے تو حاکم دالے کو
 بہت سال دے ڈالا اور ایک دھن آپ کا کوڑا ہاتھ سے گر کر ایک شخص نے اٹھا دیا اسکو آپ نے اس کے حوص میں بچاس با شریاں میں
 اور سعادت آپ کی شہرہ پریاں کر کے کی حاجت میں اور یہی اصل سعادت ہو اس لیے کہ جو شخص کسی حیرت محبت رکھتا ہو اسکو روک رکھتا ہو
 اور خدا میں کرتا اس صورت میں مال وہی خدا کر لیا حاکمی نظروں میں دیا خیر ہوا اور یہی معنی رہے ہیں اور آپ کے رہبر اور خدا تعالیٰ سے
 زیادہ خوف رکھے یا اور اپنی ہمت کو آخرت میں معمول رکھے یہ رہائش بھی وال میں کہ سعیاں س عیبہ نے اب کے ساسے ایک حدیث
 رقت قلب کے یاں میں روایت کی آپ کو عیش آگیا لوگوں نے سعیاں سے کہا کہ آپ مر گئے اھول نے فرمایا کہ اگر مر گئے تو اسے رہانے کے
 لوگوں سے فصل مر گئے اور عبداللہ بن محمد بن ابی سلمیٰ کہتے ہیں کہ میں اور میں ماہ شعبہ ہوئے عاموں اور راہدوں کا ذکر کرتے تھے مجھے
 عمر نے کہا کہ میں نے یہ پیر گار اور صبح محمد بن اور بس شامی رح سے کسی کو زیادہ نہیں دیکھا کہ میں اور اب اور عارت س لہجہ صفا کی طرف
 گئے اور عارت صابح مری کا شکر دیکھا اسے رخصت شروع کیا اور یہ شخص خوش آوار تھا یہ آیت پڑھی ہذا تو ملایطقتوں ولا یو دل ہم فیہ
 میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ کا رنگ بدل گیا اور میں برال ہاتھ کھڑے ہوئے اور رو سے تڑپ کر ہوتے ہوئے سب کو کو ہوتے آیا تو لوں
 کما شروع کیا اتنی میں تھے پناہ مانگا ہوں جھوٹوں کے مقام اور ماطوں کے اعراض سے اتنی تیرے ہی لیے عاروں کے دل ایک ایک ہو گیا
 اور تیرے ہی لیے ساقوں کی گرد میں تھکتی ہیں اتنی ایسی بود مجھ کے عایب کر او مجھ کو ایسے پردہ کرم میں چھپا اور اسی دات کے رحمت طویل
 سے میری نصیر سے درگزر خدا سے کہتے ہیں کہ پھر وہاں سے آنکھ کرم سب چلے آئے سب میں بعد میں ہو گیا آپ ان دون عواقب میں تھے
 میں ہر کے کنارے مار کے لیے وضو کرتا تھا انک قص میرے پاس گرا اور کسا کہ مٹا سا وضو اچھی طرح کر خدا تعالیٰ دیا اور عارت
 میں تیرے ساتھ اچھی طرح پتیں آدی گئیں نے جو پھر کر دیکھا تو معلوم کیا کہ ایک رگ حکمت ہے بہت لوگ ہیں جھٹ بٹ وضو کر کے اٹکے
 پیچھے ہوا میری طرف متوجہ ہو کر کہا کہ مجھے کچھ کام ہو میں نے کہا کہ ہاں یہ مطلب ہو کہ جو علم خدا تعالیٰ نے آپ کو دیا ہو انہیں سے مجھ کو بھی
 کچھ سکھلا دیجئے آپ نے فرمایا کہ حال رکھ کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نصیحت کرنا ہو وہ جھٹی بنا ہو اور جو شخص اسے دین کا خوف رکھتا ہو وہ
 بنا ہی سے بجا رہتا ہو اور جو شخص دیا میں رہ کر بنا ہو قیامت کو اللہ تعالیٰ کے نواب کو دیکھ کر اسکی آنکھیں ٹھنڈی ہوگی۔ اب اور کچھ زیادہ
 میں نے کہا ہر آپ نے فرمایا کہ جس شخص میں جھلتیں ہیں اسے ایسا یاں نور کر لیا ایک یہ کہ اعم ہات کا دوسرے کو حکم کرے اور پہلے
 آپ ماسے دوم یہ کہ برائی سے اوروں کو سح کرے اور پہلے آپ مار سے تیرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے جو حدیں مقرر کی ہیں انکی نگاہت کرے
 اور اسے کسی طرف نہ جانے کرے۔ اب اور کچھ نادوں میں نے کہا ہر فرمایا کہ دیا میں راہدہ اور عارت کا راعب ہو اور سب ماتوں میں
 خدا تعالیٰ کو سچا حال اس سے تو اور کات پائے والوں کے ساتھ میں محبت پاؤں گے کہ آپ تشریف لے گئے میں نے لوگوں سے
 پوچھا کہ یہ کون ہیں کہا کہ شامی رح ہیں اس روایت سے آپ کے بیوش ہو جانے کو سوچو پھر نصیحت فرماتے کو خیال کرو کہ انہیں سے
 آپ کا زماہد شدت خوف کتنا معلوم ہوتا ہو اور یہ خوف اور زماہدوں معرفت اللہ تعالیٰ کے حامل نہیں ہوتا کہ خدا تعالیٰ خود فرماتا ہو

سے ایہ
 وہ دونوں
 کہ وہ دونوں
 اور انکو
 حکم کرے
 کہ میں

کے دکرین آویگا کیونکہ وہ لوگ صرف علم فقہ ہی کے لیے نہ تھے بلکہ دلوں کے علم میں متغول تھے اور ان کے گراں رہتے تھے اور اس علم میں جو انھوں نے کچھ تصنیف نہیں کیا اور ان کی تدبیریں نہ کی تو ان کی وحدہ ہی تھی جو صحابہ کو فقہ کے واسطے میں تدبیریں اور تصنیف کی مانع تھی حالانکہ سب صحابہ علم فتویٰ میں صفا گارہ تھے اور وہیں مانع یقینا ہوئی ہیں ان کے دکر کی کچھ حاجت نہیں تھی اب کچھ حالات اسلام کے صفا کا ذکر کرتے ہیں جس سے تم حان کو گے کہ کچھ ہے لکھا ہوا وہ تھا سہ سلف کے مابین طعن نہیں بلکہ وہ آل لوگوں پر طعن جو حاکمی پیری ظاہر کرتے ہیں اور ان کے مدعوں سے اپنے آپ کو مصوب کرنے ہیں حالانکہ وہ علم میں ان کے مخالف ہیں۔ میں تھا سہ سلف جو فقہ کے رئیس اور خلق کے پیو اسکے پیرو اکثر ہیں وہ مانع ہیں امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری ج ہیں سے ہر ایک حامد اور راہ اور علوم آخرت کا ماہر اور دیا میں خلق کی تشریح کا سمجھ والا اور اپنی فقہ سے حد تعالیٰ کی رضا کا خواہاں تھا تو یہ بیک حاصلتیں ہیں جس میں عیاس رہا نے کے معیتوں نے صرف ایک حاصلت میں انکا اشاع کیا ہوئے وقوعات سالفہ میں استعداد اور صالحہ پہلے کہ چار حاصلتیں مانی صرف آخرت ہی کے قابل ہیں اور ایک حاصلت دیا اور آخرت دونوں کے لیے ہو سکی ہو اگر اس سے آخرت کا ارادہ کیا مگر دنیا کی تشریح کے لیے اسٹرٹھک پڑے ہیں اور اس ایک حاصلت کے سب سے دعویٰ ان اماموں کی مشابہت کا کرتے ہیں لکھا ہوا بار درستیا کے مشابہت کیے ہو سکتے ہیں اب ہم ال اماموں کے حالات وہ بیاں کرتے ہیں جسے وہ چاروں حاصلتیں ان میں معلوم ہوں اور یا چوں حاصلت یہی فقہ کی مہارت تو ظاہر ہے حضرت امام شافعی ج کے مادہ جو ہے یہ روایت دلالت کرتی ہو کہ آپ رات کے تین بجے کیا کرتے تھے ایک علم کے لیے دوم مار کے لیے سوم سوئیچے لیے۔ سچہ کہتے ہیں کہ امام شافعی ج رخصاں میں ساتھ قرآن جم کیا کرتے تھے اور سب مہار ہی میں تم کیا کرتے تھے مادہ یو یطی جو ان کے شاگردوں میں سے ہو رخصاں میں ایک ہنم ہر روز کیا کرتا تھا اور جس کو امسی کہتے ہیں کہ میں امام شافعی ج کے ساتھ ہمت و مصداق کو رہا ہوں آپ کا دستور تھا کہ مقدار سوم حصہ شب کی مار پڑھا کرتے تھے میں سے اچھو دیکھا کہ چاس آیتوں سے زیادہ سہ پڑھتے تھے اور چھب زیادہ کرتے تو سوا تین پڑھتے تھے اور جس کسی آیت رحمت یرگ رتے تو اللہ تعالیٰ سے اسکی دعا یہ لیے اور سہ مسلمانوں اور ایمانداروں کے لیے مانگتے تھے اور حسبت عذاب پڑھتے تو ایسے آپ کو اور مسلمانوں کو اس سے نکات پائے کا سوال کرتے گویا رحما اور خوف دونوں ان کے لیے ایک ساتھ تھے اس روایت سے سمجھو کہ چاس آیتوں پر آپ کا انکا کرنا اسرار و آتی کو سمجھو اور آپر عبور ہوئے کسی دلالت کرتا ہو اور جو انکا ارشاد ہے کہ میں سولہ برس سے شکم سیر نہیں ہوا اس لیے کہ شکم سیری میں کو گراں کرتی ہے اور دل کو سخت اور دامانی کو کھوتی ہے اور یہ ملائی ہو اور آدمی کو عادات کم کرنے دی ہو اس قول سے آپ کی حکمت کو دیکھا چاہیے کہ شکم سیری کی آفتوں کو دکر کیا بھر حادوت میں کو شش کو کاٹ کر یا چاہیے کہ ان کے واسطے شکم سیری ترک کر دیا اور ظاہر ہو کہ ساد کی اصل کم کھا ما ہو۔ اور یہ بھی آپ کا ارشاد ہو کہ میں نے امسکی قسم نہ سچی کھائی نہ چھوئی اس قول سے خیال کرو کہ آپ حرمت اور توقیر خدا سے تعالیٰ کی کشتی کو سقا اور حلال خدا ہدی کا کس قدر علم رکھتے تھے۔ اب آپ سے کسی نے کوئی مسئلہ پوچھا آپ چپ ہو رہے سائل نے کہا کہ آپ یر خدا تعالیٰ کی رحمت ہو آپ جواب نہیں دیتے فرمایا کہ حجت تک حکو یہ نہ معلوم ہو کہ سکوت میں میری تشریح ہو یا جواب دیتے ہیں تک میں کچھ جواب نہ دینگا اس روایت سے ظاہر ہو کہ آپ اپنی زبان کی نگاہداشت کشتی کرتے تھے حالانکہ تھا پر سب اعصاب سے زیادہ راں سلطہ جو اور ان کے ضبط اور قابو ہے اب ہر اداسی بدایت سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہو کہ آپ کا ولنا اور چپ رہا مصیبت اور نواس کے حاصل کرنے کے لیے ہوا کرتا تھا اور اس میں بھی بدایت کرتے ہیں کہ کیا آپ قادیلوں کے بازو سے نکلے اور ہم آپ کے پیچھے ہوئے دیکھا تو ایک شخص کسی عالم سے انھیں رہا ہوا دیکھا ہو کہ کیا آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ آپ کا فوں کو غش کے سننے سے صاف کر دیجیے ان کو غش کے سے صاف کرتے ہو ایسے کر سے وہ کہنے والے کا شریک ہو اور کم غش آدمی اپنے غریب جو سب سے زیادہ ترعی ہے

گر کے حمت توڑتا ہو وہ میری نظروں سے گر جاتا ہو اس سے ملنا چھوڑ دیتا ہوں۔ تو یہ علامات میں جسے معلوم ہوتا ہو آپ کی عرض فقہ سے اور ان میں مسطرہ کرے سے حدیث تعالیٰ کی رضا حویٰ تھی اس دیکھو کہ رائے حال کے لوگوں سے آپ کا اسرار الہی پانچ باتوں میں صرف ایک بات میں کس طرح کیا ہوا اور پھر انہیں بھی ان کے خلاف کرتے ہیں اور اسی لیے ان کو زور رحمہ اللہ سے فرمایا کہ میں نہ اور دیکھئے والوں نے کوئی شخص تاسمیٰ رح کے مثل دیکھا ہو۔ اور احمد بن حنبل نے فرمایا کہ چالیس برس سے میں نے ایسی کوئی مار نہیں دیکھی جس کے بعد تاسمیٰ رح کے لیے دعا مانگی ہو اس روایت سے دعا مانگے والے کے انصاف کو اور حکم کے لیے دعا کی ان کے درجے کو خیال کرو اور انہیں اس واسطے علمائے حالات کو مطابق کر دو ان کے دلوں میں آئیں کہ انہیں اور عبادہ کو کہہ دو کہ یہ لوگ جو دعویٰ سلف کی پیروی کا کرتے ہیں اس دعویٰ میں قصور رکھتے ہیں امام احمد رح نے زیادہ دعا مانگنے کی حمت سے ان کے لئے ان کے کما کہ تاسمیٰ رح کو شخص تھے حکم کے لیے تم اس قدر دعا مانگتے ہو انھوں نے فرمایا کہ تاسمیٰ رح دیا کے حق میں مثل اقباب کے تھے اور لوگوں کے حق میں مثل تندرستی کے نواب تانوکراں باتوں میں سے کوئی اکیلی بات کرنا ہو۔ اور امام احمد رح فرمایا کرتے کہ جو کوئی اسے ہاتھ سے دوات چھوے اس کی گردن پر تاسمیٰ رح کا احساں ہو۔ اور یہی سیدہ فوس کہتے ہیں کہ میں نے چالیس برس سے جو تاسمیٰ رح تاسمیٰ رح کے لیے دعا مانگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو علم عایت فرمایا اور اس میں طریقہ راسی ہدایت کیا اب ہم آپ کے حالات کو اس قدر مختصر پرکھایت کرتے ہیں اس لیے کہ اب حالات خارج ار حد شمار ہیں اور یہ ساقف جو ہم نے لکھے ہیں اکثر اس کتاب سے نقل کیے ہیں جو نصیر ابراہیم مقدسی رح نے ساقف تاسمیٰ رح میں لکھی ہیں اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ علیہ ان مایوں مصلحتوں کے ساتھ موصوف تھے چاہیہ ان سے کسی نے کہا کہ اے مالک طلب علم میں آپ کیا فرماتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ ہنر اور اچھا ہو لکہ جو شخص صبح سے لیکر تمام تک تمھارا ساتھ نہ چھوڑے اس کا ساتھ تم بھی چھوڑو اور اب علم دین کی تعلیم میں بہت سالہ فرماتے یہاں تک کہ ۱۲۰ سیٹ یاں کیا چاہتے تو وضو کرتے اور اپنے فرش کے صدر مقام پر بیٹھتے اور ڈاڑھی میں لکھی کرتے اور خوشگلاتے اور شیخے میں وقار اور ہمت کو ملحوظ رکھتے پھر حدیث ارتداد کرتے لوگوں نے اس بات پر آپ سے کچھ کہا تو آپ نے فرمایا کہ میں نہ چاہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی عصمت کروں۔ اور آپ کا ارتداد ہو کہ علم ایک نور ہو اسکو حدیث تعالیٰ ہماں چاہتا ہو وہاں کر دیتا ہو کثرت روایت سے نہیں ہوتا اور یہ حرمت اور وفیر اس بات پر دل پر آگاہ اللہ تعالیٰ کے حلال کی معرفت ہدایت قوی تھی۔ اور علم سے آپ کی عرض حدیث تعالیٰ کی رضا ہوتی آپ کے اس قول سے معلوم ہوتی ہو کہ فرمایا دس کے باب میں حدیث کرنا کچھ بھی نہیں اور اس امر پر امام تاسمیٰ رح کا قول بھی دلالت کرتا ہو کہ میں آپ کے پاس حاضر ہوا اس وقت آپ سے انہیں مسئلے پوچھے گئے تھے انہیں سے تھیں کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں تو جسکو آپ سے علم سے حدیث تعالیٰ کے سوا اور کچھ عرض ہوتی ہو انکا ہنس کبھی نہیں مانتا کہ میں ان اقرار کر دے کہ میں نہیں جانتا اور اسی لیے امام تاسمیٰ رح نے فرمایا ہو کہ حدیثوں کا ذکر ہو تو امام مالک انہیں محرم تاق ہیں اور امام مالک سے شرع میرے اوپر کسی کا احساں زیادہ نہیں ہوا۔ اور روایت ہو کہ انو حصر موصو ر سے آپ کو منع کر دیا تھا کہ مکہ کے طلاق کے باب میں حدیث مت بیاں کرنا پھر ایک شخص کو حبیہ کہہ دیا کہ اسے اس طلاق کا مسئلہ پوچھے حسب اس شخص نے دیافت کیا تو آپ نے سب لوگوں کے سامنے کہہ دیا کہ جس شخص سے رردستی طلاق کہلائی گئی ہو وہ طلاق نہیں ہو ابوجہر نے آپ کے کوزے لگائے مگر آپ نے حدیث بیاں کرنا رکھ دیا اور امام مالک رح کا ارتداد ہو کہ جو شخص حدیث میں سچا ہوتا ہو اور بیخوش نہیں ہوتا اسکی عقل سے اسکو منع دیا جاتا ہو۔ اور بڑھاپے میں آفت اور فساد عقل طاری نہیں ہوتا۔ اور دین میں آپ کا رہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہو کہ امیر المومنین ہمدی نے آپ سے دیافت کیا کہ آپ کا کوئی مکان ہو آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن اس باب میں ایک حدیث بیان کرتا ہوں کہ میں نے رعبہ بن ابی عبد الرحمن سے سنا ہو کہ وہ فرماتے تھے کہ آدمی کا نسب ہی انکا مکان

اسی جیسے اہل بیت علیہم السلام اور پیغمبروں سے حاصل نہیں کیا تھا مگر آخرت کے علوم قرآن اور حدیث سے لکھے ہیں ان سے پیدا کیا تھا کیونکہ تمام اولیں اور آخریں کی کتابیں قرآن و حدیث میں پھری ہیں۔ اور دل کے امرا اور علم آخرت سے آپ کا واقف ہوا کہ حکمتوں سے نیکو معلوم ہوگا۔ بات سے مفول ہیں مثلاً کسی نے آپ سے پوچھا کہ ریا کیا ہے تو آپ نے ملا تامل فرمایا کہ ریا ایک قسم ہے جسکو جو اہل حق نے علماء کے دلوں کے سامنے لا کھڑا کیا انھوں نے اسکی طرف اس وجہ سے کہ نفسی بات احتیاط کرنا ہے دیکھا ایسے اسکے عمل بننا ہو گئے۔ اور یہ آپ کا قول ہے کہ جب تک وہ اپنے عمل میں محب کا خوف ہو تو سوچو کہ تم کسکی رضا چاہتے ہو اور کس ثواب کے رعب اور کس عذاب سے ترساں اور کونسی عافیت کے شکر گزار اور کونسی مصیبت کو یاد کرتے ہو جب تم ان باتوں میں سے ایک میں بھی فکر کرو گے تو تمھارا عمل تمھاری نظروں میں خیر ہو جائیگا محب سے ماؤں رہ گیا میں تامل کرو کہ آئیے اسطرح ریا کی حقیقت اور محب کا علاج ذکر فرمایا اور یہ دونوں دل کی شری آفتوں میں سے ہیں۔ اور یہ بھی آپ کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے اپنے نفس کو محفوظ رکھا اسکے علم نے انکو فائدہ دیا۔ اور فرمایا کہ جو شخص علم سے جدا تھا لیکن اطاعت کرتا ہے وہ اسکے بار کو سمجھتا ہے اور فرمایا کہ ہر ایک آدمی کے لیے دوست اور دشمن ضرور ہوتے ہیں حب یہ حال ہے تو تم انھیں لوگوں کے ساتھ رہو جو خدا سے تعالیٰ کے اہل طاعت ہیں۔ اور روایت ہے کہ عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے کہا کہ میں نے آپ سے یہ چیز گاری کے باب میں سائل پوچھا کرتے اور آپ انکے درج کی سمت سے انکے پاس قشر لب لیمایا کرتے تھے ایک روز انھوں نے شاخصی رخ سے کہا کہ صبر اور استقامت اور نگین میں سے کون چربتر ہے تو آپ نے فرمایا کہ نگین ایسا کا درجہ ہے اور وہ بعد از نایت کے ہوتا ہے پس حب امتحان ہوتا ہے تو صبر ہوتا ہے اور صبر کے بعد نگین دیکھو جدا تعالیٰ نے اول حضرت ابراہیم علیہ السلام کا امتحان لیا پھر انکو وقار عیال کیا۔ اور حضرت موسیٰ اور حضرت ایوب علیہما السلام کا اول امتحان لیا پھر وقار عیال دیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا اول امتحان لیا پھر انکو نگین اور ملک عطائیہ اور نگین بہشت درجن سے افضل ہوا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَلَقَدْ كُنتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْآرِضِ اور حضرت ایوب علیہ السلام کو بعد از مدت شری آزمائش کے نگین دی اور فرمایا وَآتَيْنَاهُ الْكِتَابَ مِنْهُم مِّمَّا رَزَقْنَاهُ ذِكْرًا لِّعَلَّهِمْ يَتَّقُونَ تو یہ جواب امام تاضی رح کا دلالت کرتا ہے کہ اگر کسی اسرار قرآنی ربوب صورت تھا اور جو لوگ ایمان اور اولیاء اللہ تعالیٰ کی طرف کے سالک ہیں انکے مقامات سے خوب واقف تھے اور یہ سب بابت آخرت کے علوم میں سے ہیں۔ اور آپ سے کسی نے سوال کیا کہ آدمی عالم کب ہوتا ہے فرمایا کہ جس علم کو حاصل ہوا تب ہی حب محقق ہو کر دوسرے علموں کے وسیلہ ہوتا ہے اور دعوات اس سے رہتی ہوتی ہیں تاں کہ ربا ہو تو اسوقت عالم ہوتا ہے جاپہ حالیہ یوس سے کسی نے پوچھا کہ تم ایک مرض کے لیے بہت سی دوائیں مرکب لکھتے ہو اسے اب دیکھ مقصود ایک ہی دوا ہے دوسری نسخے ساقدار ایسے ہیں کہ انکی تیزی کم ہو جاوے ایسے کہ مطرد دوائیں قابل ہیں بین اسطرح کی بہت سی باتیں اور علوم آخرت میں آپکی معرفت اتنی علومت مرت پر دلالت کرتی ہیں رہی یہ بات کہ آپ خاص قدر سے اور ان میں مناظرہ کرنے سے جدا تعالیٰ کی رضا کے خواہاں تھے اس امر پر یہ روایتیں حال میں کہ آپ سے فرمایا کہ میں یہ جانتا ہوں کہ اس علم سے لوگ مستعد ہوں اور ان میں سے میری طرف کوئی چر مسوب ہو تو دیکھو کہ آپ کو علم کی آفت اور طلب شہرت کی رائی کتنی معلوم تھی اور اس باب میں خالص بیت جدا تعالیٰ کی رضا جوئی کی کہ شہرت کی طرف دل کی توجہ سے مر لکھے اور آپ کا ارشاد ہے کہ میں نے کبھی کسی سے مناظرہ اس طور سے نہیں کیا کہ یہ چاہا ہو کہ وہ خطا کرے۔ اور فرمایا کہ جب میں نے کسی سے گفتگو کی ہو تو یہ چاہا ہو کہ انکو توفیق راستی کی ادعا عانت ملے اور اسکے اور جدا تعالیٰ کی حمایت اور حفاظت رہے اور جب میں نے کسی سے سلام کیا ہو تو یہ بدائیں کی ہو کہ امر حق میری زبان خواہاں نہ ہو اسکی راہ سے لکھے۔ اور فرمایا کہ جب میں نے امر حق اور محبت کو کسی شخص پر پیش کیا اور اسے حق ثابت نہ قبول کیا تو میں اس سے محبت نہ کرتا ہوں اور انکی محبت کا مستند ہوتا ہوں اور جو کوئی امر حق پر مجھ سے برتری

کستی سلامت رہی یہی ہمیشہ سے ہواؤں کا عادی ہر اسی پر اعتماد کر کے کہدیتا ہو حالانکہ ان ہواؤں کے اور سب حصہ بھی ہیں کہ انپر اسکو اطلاع نہیں اسی لیے کبھی تو انکا کھٹیک ہوتا ہو اور کبھی انگل غلط ہوتی ہو اور اسی وجہ سے قوی شخص کو بھی کوم کی ماحث ہوتی تیسری وجہ یہ ہے کہ اس علم سے سمجھ فائدہ نہیں اسلیے کہ ادنی مرتبہ یہ ہو کہ امر مفصل میں حوص کرنا ہو جسکی ماحثت نہیں اور ایک امر بقاء میں عمری چیز کو جو زیادہ نہیں سراپا انسان کا تلف کرنا ہو اور یہ بات ہمایت در سے کے نقصان کی ہو چاہئے اتھرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص گذرے کہ لوگ انکے گرد جمع تھے آپ نے فرمایا کہ یہ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ ترّا عالم ہر آپ نے فرمایا کہ کس چیز کا حوص کیا کہ شعر کا اور عرضے مسوں کا آپ نے فرمایا کہ یہ علم ہو کہ معید ہیں اور جل ہو کہ مصر ہیں اور دیا یا تا اعظم ایہ نمک اوستہ قائمہ اور نصیۃ حادثہ اس سے ثابت ہوا کہ کوم میں اور اش حبیب علوم میں حوص کرنا خطر میں پڑتا اور حالت میں بقاء مقصود ہوا ہو اسلیے کہ جو کچھ تقدیر میں ہو وہ ہوا ہو اگر کیمیا ممکن ہو خلاف طب کے کہ احسن طرف ضرورت داعی ہو اور انکی اکثر دلیلین ایسی ہیں حصر اطلاع ہو جایا کرنی ہو اور خلاف تعبیر کے کہ ہر جدیدہ قیاسی ہو مگر موت کے حصول میں سے چھیا لیساواں حصہ ہو اور انہیں کچھ اندیشہ نہیں تیسری وجہ یہ ہے کہ آدمی اگر ایسی بات میں حوص کیا کرتا ہو جسکا تحمل اسکو نہیں ہوتا تو وہ انکے حق میں مصروف ہوتی ہو مثلاً ایک اور حصہ علوم کا سیکنما معتبر ادبی اور ظاہر علوم کے محضر اسرار الہی میں بحث کرنی کہ حکماء اور اہل کلام نے ابتر اطلاع چاہی حالانکہ انکے حوصلے سے یہ اسرار رائے تھے انکی تاباں ورائیں سے بعض کے طریقوں پر اطلاع حاصل کیا اور اولیا کے اور کسی کو نہیں ہو سکی اسلیے انکی بحث سے لوگوں کو روکا اور حقدار شروع میں ارد ہو انکا مستفاد کرنا ضرور ہے کہ توقیع بافتہ شخص کے لیے استفادہ کافی ہو اسلیے کہ اکثر ایسا ہوتا ہو کہ ایک آدمی علوم میں حوص کرتا ہو اور اُسے صریحاً بتا ہو اگر وہ انہیں حوص نہ کرتا تو انکا حال دیں میں اُن سے اچھا ہوتا ہو علوم میں حوص کرنے سے ہو گیا اور علم کا مصروف ہوا بعض لوگوں کے حق میں یقینی ہو اسیں انکار نہیں ہو سکتا جیسے پردہ گائنت اور لطیف علوے تیر حوار کچھ کو مصر ہیں بلکہ بعض ماتوں آدمیوں کو بعض ماتوں سے جا مل رہا معید پڑھا ہو حاکم مروی ہو کہ کسی شخص نے بی بی کے مانع ہونے کی شکایت طیب سے کی طیب نے اُس صورت کی نص دیکھی پھر کہا کہ نکاحواب عہ پیدا ہونے کی دعا کرنی ضرور ہیں کیونکہ تیری مص سے ایسا معلوم ہوتا ہو کہ چالیش دن میں تو مر جائی وحدت کو ہیایت خوف معلوم ہوا اور زندگی تلخ ہو گئی اور ایسا مال سب تقسیم کر دیا اور وصیت کی اور داہ پانی سب چھوڑ دیا یہاں تک کہ مدت گذر گئی اور مدبری انکا شوہر طیب کے پاس آیا اور کہا کہ وہ نوہیں مری طلب نے کہا کہ مجھے بھی یہ بات معلوم تھی اب تو اُس سے صحت کر کہ تیرے اولاد اُس سے ہوگی اُسے پوچھا کہ یہ کیسے کہا کہ میں نے اُس صورت کو موٹی دیکھی کہ چرنی اُنکے بچہ واں کے ٹھہر پر جم رہی ہو میں نے سمجھا کہ یہ مدوں موت کے خوف کے ذیلی ہو گی اسلیے میں نے انکو موت سے ڈرا دیا تھا اب کہ وہ ذیلی ہو گئی تو کچھ حصے کی روک خوشی حاتی نہی اس حکایت سے نکلو معلوم ہوگا کہ بعض علوم کے واقف ہونے میں خطر ہوتا ہو اور اسی سے نکلو معنی اس حدیث شریف کے معلوم ہو جاوے گا کہ خود اللہ علم لا یتبع تو اس حکایت کا اقتدار کروا دوس علوم کی مدت شریعت نے کی ہو اور اُسے منع فرمایا ہو انکا حال مت دریافت کروا دوسما نہ کی پیروی کو لازم کرلو اور اتباع سنت پر کھایت کرو کہ سلامتی اتباع میں ہو اور اثبات کی بحث تحقیق میں خطر ہو اور ایسی راے اور عقل اور دلیل و برہاں پرست کھولو کہ ہم اثبات کی بحث اسلیے کرتے ہیں کہ چہرے جن کی توں معلوم ہو جاوے اور علم میں فکر کرنے سے صریحاً ہو کہ اس علم کا ضرر ہو جائے سے زیادہ ہوگا اور اکثر چہرے جہنم واقف ہونے ہو ایسی ہیں کہ انپر تمھارا واقف ہوا انما صر کر لگا کہ آخرت میں اگر خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مبارک فرمایا تو نکلو تیار کرڈالیکا۔ اور واضح ہو کہ محضر علاج کے اسرار کو طیب صادق حاکم کرتا ہو اور خدا واقف اُن سلطان کو یمن بخشا ہو سی طرح ایمان علیہ السلام دونوں کے طیب ہیں اور آخرت کی زندگی کے اسباب سے واقف ہیں اُنکے طریق پر ایسی عمل کو فائق نہ کرنا چاہئے بلکہ ہر جاؤنگے دیکھو بعض آدمی کسی شخص کی انگلی میں کوئی مرص ہوتا ہو تو انکی عقل اس بات کو چاہتی ہو کہ انگلی پر پیسہ کرے مگر طیب

۱۲
 دروایت کار
 اسی میدان
 کو میدان ۱۱۰
 اسی علم سے
 میں ہم افسر
 مع پناہ ملے
 عبداللہ ۴
 ۱۲ ایوانہ ۱۱۰
 سے خطی
 کوئی دوسر
 کو کس طرح
 پوست کا
 پانچ کھم
 ۱۲
 اس علم

حافظ انکا علاج بعض اوقات نہ سنا ہوا کہ دوسری طرف کے شائے پر لپیٹ کر وہ اس بات کو بہایت بعید جانتا ہے اس لیے کہ اسکو چھوٹوں کے بھوٹے کی کیفیت اور ان کے نکلنے کی اہمیت پر لپیٹنے کی معلوم نہیں اور اسی طرح کا حال آخرت کی راہ کا اور سرع کی سنوں اور مستحبات کے دقائق کا ہے۔ اور سرع سے جو عقیدے لوگوں کے عبادات کے مقرر کیے ہیں انہیں وہ اسرار اور لطیف باتیں ہیں کہ عقل کا حوصلہ نہیں کہ انکو معلوم کر سکے جیسے کہ تھروں کے حواس میں بعض عجیب باتیں ہیں کہ اہل حواس سے انکا علم پوشیدہ ہو سلا آج تک کسی کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ مقناطیس لوہے کو کیوں کھینچتا ہے اور دواؤں اور تھروں کی نسبت عجائبات اور عرائف حقیقہوں میں اور انی غلوں میں بہت زیادہ اور بڑھکر ہیں جس سے دلوں کی صفائی اور طہارت اور اصلاح ہوتی ہے اور حدائشالی کے قرب کی طرف ترقی اور ان کے اصل کے لغات کی سہیصیب ہوتی ہے اور سطح کردواؤں کے کل فائدوں کے معلوم کرنے سے عقلیں قاصر ہیں یا وہ دیکھتے تھے ہو سکتا ہے اسی طرح حواتیں کہ آخرت کی زندگی کے لیے مفید ہیں ان کے معلوم کرنے سے بھی عقلیں عاجز ہیں اور اسیر طرہ یہ کہ انکا تجربہ بھی نہیں ہو سکتا ہے ان تجربہ کی صورت ممکن تھی اگر بالمرص کچھ مدد دے دیں یا اگر کہ چاہا کرتے کہ حوصل مقبول اور حدائشالی کے قرب کے معین ہیں وہ ہیں اور حواس سے دور کرتے ہیں وہ یہ ہیں اسی طرح عقائد کا حال کہ کیا کرتے مگر اس طرح کے تجربے کی طبع نہیں ہو سکتی اس صورت میں عقل کا نفع استفادہ نکوس ہو کہ وہ نکو انحصرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچا حاسے کی طرف ہدایت کرے اور آپ کے اشاروں کے نشانہ اور مورد سمجھا دے پس جب یہ صورت ہو جاوے تو ان کے اندر عقل کو معقول کر دے کہ کچھ تصرف نہ کرے اور اتباع کو ایسے اور لازم کر دے کہ وہ نہ تھاری سلامتی اتباع ہی سے ہوگی اور اسی لیے انحصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ان من العلم مجلہ وان من القول جہا و ظاہر ہو کہ علم تو حاصل نہیں ہوا کہ تاگر انکی تاثیر ضرر ہو جائے میں ہل کی طرح ہوتی ہے اور میرا تشاد و ما کہ تھوڑی سی توفیق بہت سے علم سے بہتر ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ درخت بہت سے ہیں مگر سب ماما اور بہین اور پھل بہت سے ہیں مگر سب بہتر ہیں اور علوم بہت سے ہیں الا سب معبد ہیں و دوسرا بیان ان علوم کے ذکر میں حکم لفظ مدل گئے ہیں۔ واضح ہو کہ ترے علم جو سرعی علوم میں مل جل گئے انکا سبب یہی ہو کہ لوگوں نے عمدہ ناموں کو ایسی فاسد عرصوں کی بہت سے اور محمول میں مدل ڈالا ہے اور جو عرض ان الفاظ سے پہلے یک بحث اور قریب اول کے لوگ لیا کرتے تھے اس سے ان الفاظ کو تخریف کر کے اور مقصود ٹھہرایا ہے اور وہ بیح لفظ ہیں فقہ اور علم اور توحید اور تہذیب اور حکمت یہ الفاظ عمدہ ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ موصوف تھے وہ دین کے رکھ ہوتے تھے مگر اب الفاظ ترے محمول میں مقبول ہو گئے ہیں اسی لیے حوال سے موصوف ہوتا ہے انکی مذمت کرنے سے دلوں کو لغت ہوتی ہے کیونکہ یہ ہوا دل عمدہ لوگوں پر بولے جاتے تھے مثلاً اول لفظ فقہ ہے اس میں لوگوں نے خصوصیت لگا دے کہ تصرف کیا ہے نقل و تبدل ہیں کی یہی فقہ اس معنی میں خاص کر دیا کہ فتووں کے عجیب و غریب اور انکی علتوں کے دقائق کو جاننا اور انہیں بہت سی گفتگو کرنی اور حواو اہل اسے متعلق ہوں انکو یاد کرنا فقہ کہلاتا ہے تو جو شخص ان باتوں میں خوب عورت کرنا ہو اور زیادہ مشغول ہو وہ ترافیقہ کہلاتا ہے حالانکہ پہلے زمانے میں لفظ فقہ کے یہ معنی تھے مگر مطلق طریق آخرت اور نفسوں کی قیوں کے دقائق اور مصداقات معلوم کے جاننے اور دیکھنے کی حقارت کو خوب طرح جاوی ہوئے اور لذت آخرت سے ابھی طرح واقف ہونے اور دل پر حواف چھائے رہنے کا نام فقہ تھا اور انکی دلیل یہ ارشاد خداوندی ہے کہ لیسفقاوا فی الدین ولیدروا قومہم وادعوا الیہم کون فقہ ہے کہ دانا اور بخون دلانا ہوتا ہے وہ بھی فقہ ہے جو چہے جہاں کی نہ طلاق اور عتاق کے مسئلہ اور لغات اور سلم اور اجارہ کے ووعات کہ انہیں دانا اور خوف دانا کہ بھی ہیں بلکہ انکی ہمتہ انھیں کا اور سچے تول کو سخت کرتے ہیں اور خوف کو دل سے نکالتے ہیں چاہے جو لوگ انہیں انھیں کے دربار اور سچے ہیں انکا حال دیکھتے ہی ہوا اور اسد مل شانہ یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تم قلوب لا یفقہون ہا اس سے ایمان کی باتیں نہ سمجھتے تھے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فقہ اور ہم ایک ہی معنی کے لیے دو لفظ

اح الشریعہ
علم حل و دل
مصلحت اولی علم
ہر ایک کما
اور تخریج ہوا
پس ۱۲ الفاظ
مطلوبت پرورد
گزاساد ہیں
انکسنادی
گلام ہوا
میں اسکی
نہیں کہ اس
ماہیت حق
نے موصوف
راہیے کہ جو
میں علم
میں عقل
حافظ ہوا
میں کہ
میں
میں
میں

اہل علم میں شمار ہیں کرتے حالانکہ علم کے یہی پہلے نہ تھے یہ انھیں لوگوں کا تصرف ہو گیا جو کچھ علم اور علم کی فضیلت میں وارد ہوا اور وہ انھیں علم کی صفت ہو خود بخود اتالی اور ان کے احکام اور افعال اور صفات کو جانتے ہوں اب عالم اسکو کہنے لگے کہ علم شروع سے تو کچھ بھی نہ جانتا ہو صرف مسائل حلائی میں لڑنے جھگڑنے کا طریق یاد ہو اسی سے پتا چلے گا کہ عالموں میں گئے جانتے ہیں گو تفسیر اور حدیث اور مذہب وغیرہ کو خاک نہ جانتے ہوں اور یہی اور بہت سے طالب علموں کے حق میں سب ممکن ہو گیا ہو تفسیر لفظ توحید ہو جسکے معنی اب یہ ٹھہرے ہیں کہ فی کلام اور طریق حدیث سے واقف ہو اور طرف ثانی کی محال باتوں پر حاوی ہو اور ان باتوں کے باب میں بہت سے سوال ماڈالے اور کثرت سے اعتراض لگائے اور طرف ثانی کو الزام دیا یہاں تک کہ اکثر حدیث و قول نے ایسے لوگوں میں سے اپنا لقب اہل عدل و توحید ٹھہرایا اور کلام والوں کا نام توحید کے عالم رکھا ہو یا جو دیکھ جاتیں خاص اس میں کی ہیں نہیں سے کوئی بھی قول اول میں نہ تھی لکن وہ لوگ اس شخص پر جو عدل اور وحدت کا مات کھولتا تھا سمجھتے تھے اس سے پیش آتے تھے اور جس باتوں پر کہ قرآن مجید شامل ہو یہی دلیل صاف صاف کہہ دیتے تھے کہ اسے کو مبادیت کرتے ہیں اور سنی ہی قبول کرتے ہیں انکو ان سے ہر ایک شخص جانتا تھا اور قرآن مجید کا علم پورا علم تھا اصل کے نزدیک توحید اور آخرت کو کہتے تھے جسکو اکثر کلام دالے میں سمجھتے اور اگر سمجھتے ہیں تو تفسیر عمل میں کرتے اور وہ یہ کہ سب کاموں کا خدا تعالیٰ کی طرف سے اعتقاد کرے اس طرح کہ پھر تو حد اساس اور مذہب کی طرف نہ رہے یہی خیر اور شر کو ہر حد و اندکیم کے اور کسی طرف سے اعتقاد نہ کرے اور یہ توحید ایک نام مرتبہ ہو جسکا ایک ثمرہ توکل ہو جسکا بیابان توکل میں آویگا اور اسکا ایک ثمرہ خلق کی شکایت نہ کرنی اور ان پر عرصہ نہ کرنا اور خدا تعالیٰ کے حکم پر راضی رہنا اور سب کام میں اس کے حوالہ کر دینے ہیں اور اسی توحید کا ایک ثمرہ یہ تھا کہ جب حضرت نوکر صدیقی بیار ہوئے اور لوگوں نے کہا ہم آپ کے لیے طبیب کو ملا دیں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ طبیب ہی نے مجھے بیمار کیا ہو اور ایک رعایت یوں ہو کہ جب آپ بیمار ہوئے اور لوگوں نے کہا کہ طبیب نے آپ کے عیض کے مات میں کیا کیا ہو تو آپ نے فرمایا کہ طبیب نے کہا ہوائی حال ملایا یہی میں جو چاہتا ہوں سو کرتا ہوں اور عقرب مات توکل اور توحید میں اتنا سدا کے دلائل مد کو رہ گئے اور توحید ایک ہر نفس ہو اور اس کے دیو ست ہیں کہ ایک سر سے نیست دوسرے کے دو ہو لوگوں نے لفظ توحید پوست کے لیے اور اس میں کے لیے جس سے پوست کی حفاظت ہو خاص کر دیا اور معر کو بالکل چھوڑ دیا پس توحید کا اول پوست تو یہ ہو کہ اپنی راں سے کو لا لانا اور یہ توحید وہ ہو جو تبلیث کے خلاف ہو جسکے قائل مصاری ہیں مگر یہ توحید بھی سلفی سے بھی سرزد ہوتی ہو جسکا ماطن ظاہر کے خلاف ہوتا ہو اور دوسرا پوست توحید کا یہ ہو کہ قول راں سے کہا ہو دل میں اس کے معنوں کا خلاف اور انکار ہو لکن ظاہر قلب میں اس معنوں کا اعتقاد اور تصدیق موجود ہو اور یہ توحید عوام کی ہو اور کلام دالے اسی توحید کو اہل بدعت سے بجاتے ہیں جیسا پہلے گذرا اور معر توحید یہ ہو کہ سب امور کو خدا تعالیٰ کی طرف اس طرح اعتقاد کرے کہ سچ کے واسطوں پر التفات نہ رہے اور انکی عبادت ایسی طرح کرے کہ اس سے خاص اسی کو محدود ٹھہرا دے دوسرے کی عبادت نہ کرے اس توحید سے جو خواہش نفس کے پیروں میں وہ حاج ہیں اسلئے کہ جو شخص اپنی خواہش کی اتباع کرتا ہو وہ ایسی خواہش کو اپنا معبود مانتا ہو چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہو فرات میں انکا کہہ ہوا اور انھیں صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بڑا معبود جسکے پرستش زمین میں کیا جاتا ہے وہ خواہش نفس ہو اور واقع میں اگر کوئی قائل کرے تو جان لے کہ بت پرست مت کی عبادت نہیں کرتا بلکہ اپنی خواہش نفس کی عبادت کرتا ہو اسلئے کہ اسکا نفس اسے باپ دادا کے دین طرف مائل ہو اور وہ اسی سل کا اتباع کرتا ہو اور اس کا میل کرنا جو کہ ہر دین کی طرف انھیں باتوں میں سے ہو جسکو خواہش نفس کہتے ہیں اور اس توحید سے خلق پر غصہ کرنا اور اس کی طرف التفات کرنا بھی جائز ہو اسلئے کہ جو شخص سب باتوں کو خدا تعالیٰ کی طرف سے اعتقاد کر لیا وہ دوسرے پر کبھی غصہ نہ کرے گا

8

مشافہ
مذہب
اور کلام
دین کا
مذہب
وحدت
وحدت

شعراستمال بہ کرا چاہیے اور انصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارتاد فرمایا ہوا اس الشعر کلمہ اور اگر مجلس میں دیں کے خواص جمع ہوں اور معلوم ہو کہ اس کے دل اللہ تعالیٰ کی محبت میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ان کے ساتھ کوئی اور ہو تو ایسے لوگوں کے حق میں وہ شعر صریح نہیں کرتا جو ظاہر میں حلق کی طرف معلوم ہوتا ہوا سلیے کہ سے والا جو کچھ سنتا ہو اسکو اسی چیز پر مدحال لیا ہو جو اس کے دل پر غالب ہوتی ہو خاصہ اسکی تحقیق باب السماع میں مذکور ہوگی اور اسی وجہ سے حضرت حمید ممدادی رحمہ اللہ اور دس آدمیوں میں وعظ کیا کرتے اور اگر زیادہ ہوتے تو کچھ نہ کہتے اور انکی مجلس میں کبھی پورے میں آدمی ہوئے اور کیا اس سالم کے مکان کے دروازے پر کچھ لوگ جمع ہوئے اسے کسی نے کہا کہ آپ سیاں فرمائیے آپ کے یار موجود ہوں انھوں نے فرمایا کہ یہ میرے یار ہیں یہ تو مجلس کے لوگ ہیں میرے اصحاب خاص لوگ ہیں مگر شطیج سے ہماری عرص کلام کی ان دو قسموں سے ہو سکو بعض صوفیوں نے گڑھا ہر ایک تو عشق الہی میں اور وصال ہوئے ہیں ثرے لئے چترے دعوے چیکے بعد اعمال ظاہری کے کچھ حاجت نہ رہی یہاں تک کہ بعض لوگ اتحاد کا دعویٰ کرنے لگتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ صحابہ اٹھ گیا اور دیدار کا ستا ہوا ہوتا ہوا اور خطاب حصول ہوا کہتے ہیں کہ ہکو یہ حکم ہوا اور تم سے یہ کہا اور اس باب میں حسین بن منصور حلاج کی تساہت کرتے ہیں عوای طرح کے جد کلمات کے لئے سے سولی دیا گیا تھا اور اس کے امانتی کہہ کر اور حضرت ابو یزید بسطامی کے قول کو سد لاتے ہیں یہی آپ سے بھی مقول ہو کر آپ نے سخانی سخانی کہا تھا اور یہ میں کلام کا ایسا ہو کہ حکاک صر عوام میں ہوتا ہو یہاں تک کہ بعض کساوں نے ایسا کام چھوڑ کر اسی طرح کے دعوے کرنے شروع کر دیے سلیے کہ یہ کلام طبیعت کو اچھے معلوم ہونے لگا میں کچھ ظاہری عمل نہیں کرنا پڑتا نہ مقامات اور احوال کے لیے بعض کا کہ یہ کرنا پڑے تو پھر کم فہم ایسے لیے ایسا دعویٰ کیوں نہ کریں اور کلمات حطا اور حمل کیوں نہ کریں اور اگر کوئی آیر اس باب میں انکار کرے تو جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس انکار کا مثا علم اور ساطرہ ہو اور علم حجاب ہو اور ساطرہ نص کا عمل ہو اور یہ باب جو ہکو حاصل ہو مدیر یہ مکاتہ ورق کے صرف ماطل سے معلوم ہوا کرنی ہو عرص کہ اس طرح کے امور جہاں میں پھیل گئے اور انکا صر عوام کو اتنا زحمتا اگر انہیں سے کوئی اس طرح کی کچھ بات کہے تو انکا مار ڈالنا دیکھو آدمیوں کے ردہ رکھنے کی مست کر اچھا ہوا اور حضرت ابوریح جو قول مقول ہو اول تو اسکی صحت میں کلام ہوا اور اگر بالہ میں آئے وہ الفاظ کسی نے سے تو عانا رسیل حکایت حدیث اللہ تعالیٰ کے ارتاد کو ایسے ہی میں کر کہتے ہو گئے جیسے مثلاً یہ بت کہتے ہوئے اسی اما اللہ لانا امانا عادی تو اس سے یہ سمجھا میں چاہئے کھا کہ وہ اپنا حال ساں کرتے ہیں بلکہ بطور حکایت ہی حاسا چاہیے تھا۔ دوسری قسم شطیج کی وہ کلمات ہیں کہ سمجھ میں نہ آویں ظاہر کے تو اچھے ہوں اور ان کے معانی ہولناک اور فائدہ کسی طرح کا نہ سے متعلق ہو اور یہ کلمات یا تو خود کہنے والے کے بھی سمجھ میں نہیں آتے بلکہ ای عقل کے حطا اور خیال کی پریشانی کے باعث کہتا ہو اور اس حطا کی وجہ یہ ہو کہ جو کلام اسکے کاں میں پڑتا ہو اسکے معنی کم یاد کرتا ہو اور اکثر تو ایسا ہی ہو یا خود تو سمجھتا ہو لیکن انکو دوسروں کو نہیں سمجھا سکتا اور ایسی صارت نہیں ناسکتا جس سے اسکا مافی الصیر معلوم ہو اس صحت سے کہ علم کی مہارت کم ہو اور طریق معانی کو الفاظ میں ادا کرنے کا نہیں سمجھتا اور اس طرح کے کلام سے کچھ فائدہ نہیں بھر اسکے کہ دلوں کو ریشاں اور عقلوں اور دہوں کو حیراں کرے یا اس سے وہ بھی سمجھ لے جاوے حواس سے معصود ہیں اور اس صورت میں ہر ایک شخص اسکو ایسی حواہش اور طبیعت کے موجب سمجھ گیا اور انصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی تم میں سے کسی نوم سے ایسی حدیث بیان کرے گا جسکو وہ نہ سمجھیں تو وہ آیر ایک بلا ہوگی اور منہ پالو لوگوں سے وہ باتیں کہ وہ چکو وہ جانتے ہوں اور حکوہ جانتے ہوں انکا ذکر نہ کرو کیا تم یہ جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کی مکرب ہو اور یہ اپنے کلام کے باب میں ہو کہ کہنے والا تو اسکو سمجھتا ہو مگر سے سے کی عقل اسکو نہ پہنچتی ہو کیا ایسے کلام کا کما حائر ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہو کہ اس کلام کو خود کہنے والا بھی نہ سمجھتا ہو اسکو کما جیسے درست ہوگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حکمت ایسے لوگوں کو

اح کا دی
وایب الی
ن کب ۱۲
ش ۱۲
جندی اسہ
میں کسی
میں ہیں
سوت پیر
سیری
مدکی کر
انہ سولہ
کی دماغ
ان اسکی اور
وہم پر

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو فرمایا تھا اَللّٰہُمَّ قُضِیَ فی الدِّیْنِ وَعِلْمُہِ التَّوْلِیْلِ اور جو شخص طلمات والوں میں کا اس جیسے تاویلات کو درست کہتا ہو یا جو دیکھتا ہے معلوم ہو کہ یہ بھی اُن لفظوں سے مقصود نہیں اور پھر کہتا ہو کہ میرا ارادہ اُس سے لوگوں کو حدیٰ تعالیٰ کی طرف ہلانے کا ہے تو اسکی مثال ایسی ہو جیسے کوئی ایسے امر میں جو واقع میں حق ہو مگر شریعت میں انکار کرے وہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوٹی حدیث ماوے یا ہر ایک مسئلہ میں کہ جس سمجھے ایک حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے موضوع کر لے تو یہ امر ظلم اور گمراہی اور اس حدیث شریف کے مضمون میں داخل ہوا ہو جس کذب علی متعمداً فلیتو مقعدہ من الال رکھنے العاطف کی تاویل کرنی اس سے بھی ٹھیکہ ہو اسلئے کہ اُس سے تو العاطف کا اعتبار ہی سیکار ہوا ہو اور قرآن کے سمجھے اور اس سے مائدہ لئے کے طریق کو اکل رہ کر ہا ہوا ہا تک معلوم ہوا کہ شیطان نے لوگوں کے ارادہ کو اپنے علموں کی طرف سے کس طرح ترے علموں کی طرف پھیر دیا اور یہ ساری باتیں علمائے مد کے امام مد لئے کی دولت ہیں پس اگر تم انکا اماع صرف تہمت کے اعتبار پر کرو گے اور دعوائی کہ اول قرن میں معروف تھے انکی طرف توجہ نہ کرو گے تو تمہارا حال وہ ہوگا کہ حکمت کے سب سے ترف کی طلب میں کسی امام کے حکیم کا اس زمانے میں اتنا ع کر داور یہ چیز جو کہ حکمت پہلے کیا تھی ادا کیا گیا ہو یا پھر ان لفظ حکمت ہو کہ حکیم کا لفظ اس طبیب اور متاع اور نعم پر ہوتے ہیں ملکہ جو شخص شرکوں پر عوام کے ہاتھوں میں قرعہ ڈالنا ہو انکو بھی حکیم کہتے ہیں حالانکہ حکمت وہ جو حسی حدائے تعالیٰ تعریف یاں فرماتا ہو پڑتی انکلمت مس مشا و س یوت انکلمت قدا ونی حیرا کثیر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے ماہ میں فرمایا کہ حکمت کا ایک کلمہ اگر آدمی سیکھے تو اُسکے حق میں دیا و ماہما سے ہتر جو اب تامل کر دے پہلے حکمت کیا تھی اور اصل کس طرف مقول ہو گئی اور اسی یراقی العاطف کو قیاس کر لو اور علمائے مد کے دھوکے اور حرب میں نہ آو اسلئے کہ دیں پرا انکی حرائی بہ سمت شیطانوں کے ٹھیکہ ہو کہ شیطان انھیں کے دربیہ سے لوگوں کے دلوں میں سے دیں کو لکھاتے ہیں اور اسی وحدے سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ مدبریں خلق کو لیا ہیں تو آپ نے انکار کیا اور فرمایا کہ اتنی محنت کر بیا سک کہ کر کر یو چھا تو آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ علمائے مد ہیں۔ پس اچھے اور بُرے علم کو ہم حال چکھا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ دونوں ایک دوسرے میں کس وحدے سے ملنس ہو جاتے ہیں تو انھیں اختیار ہو کہ آپ نے نفس کی بھلائی چاہو تو سلف کا اقتدار کو داور اگر چاہو عرب میں گرا پا ہو تو پچھلوں کی مشابہت اختیار کرو جسے علوم کہ سلف کو پسند تھے وہ سبٹ گئے اور جس پر کراں لوگ اومدے ٹھہر گئے ہیں وہ اکثر مدحت اور لوہید ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دما سجا ہو کہ مدالاسلام عربا و سیدو عربا لکما مدأ مطولی للعربا فیتیل ومن العربا قال ابس بصلیوں ما فسد والناس من سستی والدین بچوں ما ناوہ من سستی اور دوسری روایت میں ہے کہ کچھ لوگ اس چپر پر تنک رکھے والے ہوئے حیرتم آج تنسک ہوا اور ایک انور حدیث ہے کہ عربا کتر تلکحت لوگ ہیں بہت سے لوگوں میں اور خلق میں آئے نص رکھے والے بہت ہوتے ہیں بہت دوستی رکھے والوں کے اور یہ علوم اس طرح کے عرب ہو گئے کہ جو کوئی انکا ذکر کرتا ہو اُسکے لوگ دشمن ہو جاتے ہیں اور اسی لیے سفیان ثوری نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی عالم کے دوست مت دیکھو و جاں لو کہ وہ حق کو مائل کے ساتھ ملانے والا ہو اسواسطے کہ اگر حق ہی کتا تو لوگ اس سے عداوت رکھے تیسرا بیان احمدہ علوم میں سے مقدار محمود کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ عالم اس اعتبار سے تین قسم یہ ہو ایک تو وہ کہ انھیں سے تھوڑا اور بہت تراہی ہو دوم وہ کہ اسکا قلیل اور کثیر اچھا ہو اور جسقدر بہت ہووے اسی قدر بہتر اور عمدہ ہو سوم وہ کہ انھیں سے لقا رکھایت تو اچھا ہو اور مقدار کافی سے مدافاں قلوب ہو اور یہ تینوں قسمیں مل دن کے حالات کے ہیں کہ ان میں سے بعض حالت حواہ تھوڑی ہو یا بہت اچھی گئی جاتی ہو جسے اندر بہت ہی اور جو بہت ہی اور بعض حالات تری گئی جاتی ہو کم ہو یا زیادہ جیسے بصورتی اور خلقی اور بعض حالات ایسی ہیں کہ ان میں بہت ہی اندر ہوئی ہو جسے مال کا دیا کہ اسراف قابل تعریف نہیں گو وہ بھی خسار کرنا ہو جیسے

اچھے آدمی کو
 دس میں صدیکر کر اور مصلحت
 کر کے سکھانے لگا اس کا
 ہر داساں عادت
 میں شخص سمجھ چکا کہ یہ
 پہلے وہاں لٹکا اور وہ
 میں کوئے اور وہاں دس
 علی والیں اس نے تیار کیا
 سکوا پہلے چارہ جس کو
 مت علی ملی اس طرح
 میںا گوئی اس طرح
 سہ صیف اس طرح
 شروع میں ہوا اس طرح
 اور حضرت سہاوی نے جو کچھ
 عید شروع ہوا ہر چہ
 کہ عوام کے لئے کسی سنا
 اصلاً کہ اس نے آپ سے کہا
 کی کہ اس کو لوگوں سے
 ہوا اور جس سے لوگوں
 کا کہ دیا جو اس کو علم
 ۱۲ زما دی و دیب عوف
 صحت اس کی اصل میں
 صحت ۱۲ اہم - روایت
 یہ عمر اور اس کے
 ایک راوی اس لیے
 ۱۳

ہوتی ہر اور جب تک کہ اس فرص میں سے فراغت ہو تک فرص کھایہ میں مصروف ہو خصوصاً اس وقت میں کہ کوئی دوسرا
 آنسو جاسا ہوا اور تعمیل کرتا ہوا سلیقے کہ جو شخص اپنی جاں کو ہلاک کرے اسلیقے کہ دوسرے کی اصلاح شاید ہو جاوے تو وہ بیوقوف ہو سلا
 اگر سب اور کچھ کسی کے کیرٹوں میں گھسے ہوئے ہوں اور اسکے قتل کے درپن ہوں اور وہ ایک بیکھا ڈھونڈتا پھرتا ہو جس سے
 کہ دوسرے کی کبھی دور کرے اور وہ دوسرا ایسا ہو کہ اگر سانپ اور کچھ اول کو در در پچاویں تو وہ اسکے کام نہ آوے اور اکیلی مصیبت
 سے پھڑاوے تو پھلا اُس سے ٹھکر کوں احمق ہوگا کہ ایسی جاں کی فکر تو نہ کرے دوسرے کے لیے سیانہ کا دوش کرے اور اگر تکواپے
 نص کی صفائی سے فراغت ملے اور ظاہر اور باطن کے گناہ چھوڑنے پر قدرت ہو جاوے اور یہ امر ایک عادت دائمی کے طور پر تم میں
 حاصل ہو جاوے اور ایسا ہو کہ کچھ بعید ہیں تو اس وقت اللہ فرص کھایہ میں مشغول ہوا چاہیے اور انہیں ترتیب اور درجہ کا لحاظ رکھا
 چاہیے یعنی اول کلام محمد پھر حدیث شریف پھر علم تفسیر اور علوم قرآنی اسح اور مسوح اور مفصول اور موصول اور محکم اور قسائم یہاں تک
 اور اسی طرح حدیث کے علوم سیکھے چاہیں پھر ان کے درجہ میں مشغول ہو یا یہی علم فقہ کے مذہب معتبرہ جاسا چاہیے نہ خلاف کو پھر اصول
 فقہ کو اور اسی طرح ماتی اور علموں کو جہاں تک کہ عمر میں گھایت ہو اور وقت یاری دے مگر اسی عمر کو ایک مں خاص میں مستغرق مت کروں
 لحاظ سے کہ اس میں کمال پیدا کر واسلیقے کہ علوم بہت ہیں اور عمر ٹھوڑی اور یہ علوم دوسرے مقصود کے لیے آلات اور مقدمات ہیں جو د
 مطلوب المادات ہیں اور جو چیر کہ غیر کے لیے مطلوب ہوتی ہر انہیں یہ نہیں چاہیے کہ اصل مقصود ٹھلا دیا جاوے اور درجہ کی کثرت
 کیا رہے۔ لیکن علم لغت مروج سے اسی قدر بڑھتا کہ جس سے کہ تم حری راں کو سمجھ سکو اور دل سکوا اور حلت کم رائج ہوں اُن میں سے ہفتہ
 جاں کو کہ قرآن اور حدیث کے سب الفاظ پر وقوف ہو جاوے اس سے زیادہ میں عرص کرنا کچھ ضرور ہیں اسی طرح جو سے اسی قدر یہ
 اکھا کر جو قرآن اور حدیث کے متعلق ہوا ورحیا کہ اوپر مذکور ہوا کہ علم کے میں مراتب ہیں ایک تقدیر کھایت و دم متوسط سوم درجہ کمال تو ہم
 حدیث اور تفسیر اور فقہ اور کلام میں اُن میں مراتب کو تسانے دتے ہیں ماکہ اور علوم کو تم انہیں پر ماس کرلو میں علم تفسیر میں مقدمات کھایت
 یہ ہو کہ تم قرآن کی دینی ہو جیسے علی واحدی مینا پوری کی تفسیر ہو سکنا م و حیر اور متوسط درجہ یہ ہو کہ قرآن کے تم سے کسی ہو جیسے تفسیر
 میسا پوری سکوا وسیطہ کہتے ہیں اور درجہ کمال اس سے رانہ ہو جسکی کچھ حاجت ہیں اور عمر بھر تک اسکا احکام بھی ہیں ہوتا۔ اور حدیث میں
 مقدار کھایت یہ ہو کہ مصموں بحاری اور مسلم کا کسی شخص حاصل اور تین حدیث کے واقف سے سمجھ لو اور راویوں کے نام کا اوکرا ضرور ہیں
 اسلیقے کہ یہ کام تم سے پہلے لوگ کر چکے ہیں اور سب کچھ لکھ گئے ہیں مکو اساہی چاہے کہ اکی کتابوں کو مقرر سمجھو اور یہ بھی میر لارم ہیں کہ بحاری
 اور مسلم کے الفاظ حدیث کو حفظ کرو لکھا اس طرح تحصیل کرو کہ ضرورت کے وقت جس مسئلہ کی ضرورت نہ کو پڑے اُن میں سے نکال سکو
 اور متوسط درجہ یہ ہو کہ حتی کتاب حدیث کی صحیح ہیں اُن سکوا صحیحین کے ساتھ پڑھو اور درجہ کمال یہ ہو کہ جو کچھ حدیثیں مقبول ہوں
 حواہ صعیف ہوں یا قوی اور صحیح ہوں یا معلل سکوا پڑھو اور استاد کے بہت سے طریق اور راویوں کے حالات اور اسکے نام
 اور اصناف معلوم کرو اور فقہ میں مقدار کھایت اس قدر ہو کہ جیسے مختصر مرنی رح کی ہو سکوا چھے خلاصہ المختصر میں لکھا ہو اور متوسط وہ ہو جو محصر کی
 تیں گئی ہو یعنی اتی مرنی ہو حتی ہاری کتاب فقہ کی وسیطہ ہو اور درجہ عایت اسکو سمجھو چھے بسیط میں لکھا ہو مع اور مرنی مرنی کتابوں کے
 اور علم کلام کا مقصود صرف اساہی کہ جو عقیدے اہل سنت نے سلف صاحبین سے نقل کیے ہیں وہ محفوظ رہیں اور کچھ مطلب ہیں
 اور اگر ہو تو امور کے حقائق کا کشف ہو جاوے مود طریق کشف کے اُس سے کچھ عرص متعلق ہیں اُن مقصود حفظ سنت کے لیے مقدار کافی
 علم کلام کی ضرور ہونی چاہیے اور وہ ایک مختصر رسالہ عقائد سے ہو سکتی ہو جسکے مضمون کو اب قواعد العقائد اس حلد کا حاوی ہو اور متوسط
 درجہ کمال یہ ہو کہ سو ورتی کا زبان ہو جیساکہ چنے کتاب الاقتصادی والاجتماعی لکھی ہو اور حاجت علم کلام کی اس وجہ سے ہو کہ اس سے

شجاعت کہ تصور کی تعریف میں اگر یہ وہ بھی شجاعت کی جس پر اسی طرح علم کا حالی ہو اسکی اول قسم جو تھوڑا ہوا بہت بڑا ہی گناہ کا
ایسا علم ہو کہ جس میں وہیں کا فائدہ ہو نہ دیا گیا یا اسکا نقصان نہ نسبت فائدہ کے زیادہ ہو جیسے علم سحر اور طلسمات اور نجوم میں کہ معصوم
میں تو کچھ فائدہ بہین اور عری نہیں جیروں عمدہ سہو یا سانی ہوا نہیں صرف کرنی معصیت بڑا کرنی ہوا اور عیس جیروں کا بڑا کرنا ہوا اور
معصم ایسے ہیں کہ نسبت اس فائدے کے واسطے علم سے مشورہ ہوتا ہو یہی دیا وی حاجت کھی کوئی کل حاتی ہو اسکا نقصان نہ ہوتا ہو
بلکہ وہ فائدہ نسبت نقصان کے بچ معلوم ہوتا ہو اور جو علم اس سرے سے اس سرے تک اچھا ہی ہو وہ علم حد اتالی کی معرفت اور اس کے
صفات اور احوال کا اور خلق میں اسکی عادت جاری کا اور دیا پر آخرت کی ترجیح کی حکمت کا ہوا سلیے کہ یہی علم مطلوب مالدات اور وسیلہ
سعادت اور وی ہوا اور اس میں حقد کو تشکیع و دے وہ مقدار صاحب سے کم ہی ہوگی کیونکہ یہ دیا وہ کہ جسکی تھا وہ میں معلوم ہوتی تمام کھو
والے اسکے کناروں پہی پھرتے ہیں خاص سے ہو سکتا ہوا تسی گردن کرتا ہو اسکے اندر کھرا میا اور ادلیا اور مصوط عالموں کے اور کوئی ہیں
جاتا وہ البتہ موافق اختلاف اپنے دروں اور قوتوں کے حقد کہ تقدیر اتی نے اس کے حق میں لکھا ہوا نہیں عوص کرتے ہیں یہ وہی علم
پوشیدہ ہو کہ کتابوں میں لکھا نہیں جاتا اس علم پر تدبیر ہو جانے کے لیے علم لکھا اور علمائے آخرت کے حالات دیکھنے مفید ہوتے ہیں یہ
تواند میں پاسیے اور احکام کے لیے اس علم پر مدد محارہ اور بصاحت اور قلب کے صاف کرنے اور دیا کے ملاقوں سے اشکو حالی
کرے اور دیا میں امیا اور ادلیا کی مشابہت پیدا کرنے سے ملتی ہو کوئی اس علم کے لیے اس طرح سنی کر گیا تو اسکو خدا اسکے نصیب
میں جو ملے گا لگا لگا کو تشکیع نہیں ملے گا ہاں محارہ کی حاجت اس میں ضرور ہوں محارہ کچھ نہیں ہوتا کہ ہایت کی کمی سوا اسکے اور کوئی ہیں
اور فیری طرح کے علوم حوا یک مقدار حاصل تک اچھے ہیں وہ وہ ہیں حکو ہم و دص کھایہ میں لکھا آئے ہیں کہ ان میں ہر علم کے تین دے
ہیں ایک نقد کھایت و حاجت وہ تو ادلی ہوا اور ایک متوسط سے راند کہ آخر تک اسکی اتھا ہو تو آدمی کو چاہیے کہ دو باتوں میں سے
ایک اختیار کرے یا تو اپنے نفس کی فکر کرے یا جب اپنے نفس سے خارج ہو جاوے تو دوسرے کی فکر کرے مگر ایسا ہر کہہ کرے
کہ اپنے نفس کی اصلاح سے بہتر دوسرے کی اصلاح میں مشغول ہوا اگر نکو اپنے نفس کا قصدا کرنا ہو تب تو اسی علم میں مشغول ہو
جو تہر مرض میں بحسب اقتضائے حالات ہوتا جاوے اور عوا عمل ظاہر کے متعلق ہو مثلاً نماز اور ورہ اور طہارت لیکس ترا ضروری
اور اہم جسکو لوگوں نے چھوڑ رکھا ہو وہ دل کی صفوں کا علم ہو اور یہ کہ ان میں سے کونسی اچھی ہو اور کونسی تری اسواسطے کہ کوئی آدمی
ایسا نہیں جو تری صفوں سے مراد ہو اور حرص اور حسد اور دیا اور کرا و رعب و جبرہ اسکے اندر ہوں اور یہ صفات سب ہلاک کرنے والے
ہیں اور انکو دیکھ ہی چھوڑ دیا اور صرف اعمال ظاہری میں مشغول رہا ایسا ہو کہ آدمی حارث یا پھوڑوں کی تکلیف میں طاہرین پر لپ
کرے اور اندر کا مواد فصدا و رسیگی سے نکالے میں ششی کرے اور نام کے علما اور کثف ملا عمل ظاہری ہی تاتے ہیں جیسے شرکوں
طہیب طاہرین پر لپ کرے کو کہتے ہیں اور آخرت کے علما بحرا طس کی صفائی اور دور کرنے مواد شرک کے اس طرح کہ انکی خرس اکھاڑ
ڈالی جاوے اور کچھ نہیں تانتا اور انکی خرس دل کے اندر ہیں اور اکثر لوگ عوا عمل ظاہری کے پاسدین اور دلوں کی صفائی نہیں
کر تے اسکی وجہ یہ ہو کہ ظاہر اعضا کے اعمال آساں پڑتے ہیں اور دل کے اعمال مشکل جیسے کوئی شخص کر وی اور ہمزہ و واسپیے کو سخت
ہو تاکہ ظاہرین پر لپ کر لیتا ہو اور اسی در دسری میں قبلہ ہوتا ہو اور مواد پڑھتا جاتا ہو اور اسکے سبب اور لوگ دے ہوئے عا ہے ہیں
میں اگر نکو قصد آخرت اور طلب کلمات اور ہلاک ایدی سے گریز مطلوب ہو تو باطن کے رنگوں اور اسکے علاج کے علم میں مشغول ہو جس طرح
سے عا لث میں اسکی تفصیل کی ہو اسکے طے ہے تم ان عمدہ مقامات پر بالضرور پہنچ جاؤ گے جو جلد ہمار میں مذکور ہیں کیونکہ
دل جب تری بات سے خالی ہوتا ہو تو اچھی بات سے چھوڑا ہوا ہر میں جب کھاس سے دلانی جاتی ہو تب اس میں کھاس کی بات

کے کہ شہر میں تو سنگی لگانے والے بہت ہیں اسبقہ کا کافی ہیں تو جواب دیتا ہوں کہ اس بات سے اس صل کا مرض کھایہ ہوتا ہو نہیں گیا عرض کہ شخص ایسا کرے اور حکام کہ ہدایت ضرور ہو انکو نہ کرے یعنی پاس سے مسلمانوں کی چہرے اسکا حال اس شخص جیسا کہ ساطرہ میں مرض کھایہ حاکم مصر و مدینہ اور شہر میں جس مرضوں کھایہ کو کوئی نہیں کرتا ان میں مدنی نہ کرے ساطرہ قوی ہی ہو کہ اسکے لیے بہت لوگ ہیں اور مرض کھایہ ہر ایک شہر میں کچھ نہ کچھ چھوٹے ہوتے ہیں کہ انکی طرف فقہاء و محدث بھی نہیں کرتے مثلاً سب سے بڑیک طب ہی ہو کہ اکثر شہروں میں مسلمان طبیب نہیں جسکی گواہی شریعہ امور طبیبہ میں درست ہو اور فقہاء میں سے کوئی طب کی رحمت نہیں کرتا اسی طرح امر المعروف اور ہی عن المسکر مرض کھایہ ہر اکثر ساطرہ کرے والا مجلس ساطرہ میں دیکھتا ہو کہ میر کا لباس ہو یا مرن پچھا ہو انکو چکا دیکھا کرتا ہو اور ایسے مسئلہ میں ساطرہ کرتا ہو کہ وہ کبھی واقع ہوا وہ اگر ہو ہی تو اسکے تانے والے بہت سے ہوں پھر یہ کہتا ہو کہ میں مرض کھایہ میں مشغول ہونے سے خدا تعالیٰ کا قرب چاہتا ہوں اور حضرت النبی سے روایت ہو کہ کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ امر المعروف اور ہی عن المسکر ترک ہو جائیگا آپ نے فرمایا کہ جب تم سے بہتر لوگوں میں عاہت پیدا ہوگی اور ثروں میں برائی اور چھوٹوں میں لطمہ چلی آئیگی اور دیلوں میں فتنہ پھیری یہ کہ ساطرہ کرے والا معتد ہو کہ ایسی رائے سے مونی دے مذہب امام تہامی اور امام اعظم و حیر ہار متبہ ہو کر قوی نہ دے یہاں تک کہ اگر انکو حق امام ابو حنیفہ کے مذہب سے معلوم ہوا تو امام تہامی کی تحویر کو ترک کرے اور جو کچھ امر حق معلوم ہوا ہو اسی کے دھب قوی دے جس طرح کہ صحابہ اور امام کیا کرتے تھے اور جس شخص کو کہ استہاد کا رتبہ نہیں جیسا کہ حال سب راہ بھڑکا ہو اور جب اس سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا ہو تو ایسے امام کا قول لعل کر کے حکم دیتا ہو اور اگر ایسے امام کے مذہب میں کچھ ضعف معلوم ہوتا ہو تو اس مذہب کا چھوڑا انکو جائز نہیں تو ایسے شخص کو ساطرہ سے کیا جائے ہو مذہب تو انکو معلوم ہی ہو انکے سوا اور مذہب پر قوی دیے کا انکو اختیار نہیں اور حومات انکو مشکل رہے تو انکے جواب میں یہ کہنا لازم ہو کہ شاید ہمارے امام یہاں اسکا کچھ جواب ہوگا ہلکا و استہاد و ہمارا سوچ نہیں کہ اصل سراج میں سے مائ نکالیں اور اگر اسے مسائل میں ممانعت کرتا کہ میں اسکے امام سے دو صورتیں یاد و قول ہیں تو اللہ ماسب تھا کیونکہ وہ مثلاً اکثر ایک روایت کے موجب حکم دے دیتا ہو تو عت سے یہ فائدہ ہونا کہ حسی روایت قوی ہوگی وہ معلوم ہو جاوے گی حالانکہ ایسے مسائل میں کبھی ساطرہ نہیں ہونے لگے جس مسئلہ میں امام سے دو وہیں یاد و قول مروی ہوں انکو چھوڑ دیتے ہیں اور ایسا مسئلہ تلاش کیا جاتا ہو جس میں قطعاً دوسرے امام کا خلاف ہو جو حقیقی کہ ساطرہ ایسی صورتوں میں کرے جو ہو چکی ہوں یا سقرب ہو۔ انکو ہوں ایسے کہ نا نے آئے ہیں و قیات میں سمہ دیا ہوا ہے۔ یہ ہوتا ہے ہر ایک احواکثر ہو کر رہے ہیں جیسے انہیں کے مسائل مگر ساطرہ کرے والوں کو نہ دیکھو گے کہ جس مسائل میں لوگ اکثر متلا ہوتے ہیں اور مونی کی حاجت ہو انکی تحقیق کا اہتمام کبھی کرتے ہوں بلکہ ایسے ہی مسائل کو ڈھونڈتے ہیں جس گمان میں جھگڑے کی کسی صورت سے نکل آوے اور اکثر ایسا ہوتا ہو کہ مات اکثر واقع ہوتی ہو انکو چھوڑ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ حدیث کے متعلق ہو یا مختصر ہو کچھ طویل مسئلہ نہیں پس فتح کی مات ہو کہ مقصود تو امر حق دریافت کرنا اور پھر مسئلہ کو یہ نکال کر چھوڑ دیں کہ شقاق نہ حدیث ہو انکے مابین امر حق حدیثوں سے حیافت ہوتا ہو اس وجہ سے ترک کریں کہ مسئلہ طویل نہیں کہ اس میں کلام کو طول دیا جاوے حالانکہ امر حق میں مقصود یہی ہوتا ہو کہ کلام مختصر کر کے جلد مطلوب پر پہنچ جاوے یہ ہیں کہ تقریر کو طول یا حادہ پانچویں یہ کہ حلو ت اور نہائی میں ساطرہ کرنا اچھا معلوم ہوتا ہو سب محلوں اور امر اور حکام کے سامنے ہونے کے اسلئے کہ حلو ت میں بہت مجمع اور ذہن اور فکر صاف رہتے ہیں اور حق کو جلد سمجھتے ہیں اور لوگوں کے سامنے نمود کے لوازم ابھر کھڑے ہوتے ہیں اور ہر کسی کو وقیق میں سے یہی مرض ہوتی ہو کہ میں ہی بہتر ہوں انکی پر واپس کہ حق پر ہوں یا باطل پر اور انکو معلوم ہو کہ اب ساطرہ کرے والے محلوں اور پچھون میں بحث کرنے کے زیادہ مرض ہیں اور ایک شخص دوسرے کے ساتھ دونوں رہتا ہو مگر نہائی میں کچھ تقریر نہیں کرتا بلکہ اگر کسی کو چھوڑتا ہو تو دوسرا جواب نہیں دیتا اور اگر کوئی نہیں دیا تو مجمع ہو تو پھر کوئی دقیقہ باقی نہیں رہتا تاکہ کلام میں مقرر ثابت ہو چکی

علم کی روشنی میں ہو چکا ہے۔ اور امر باعاق تات ہو کہ آدمی علوم دین میں سے کو کچھ جانتا ہو اگر کوئی اس سے پوچھے تو سوال کے بعد شکو
 ساما اور بظاہر کراوا حب اور لارم ہوا کرتا ہو پھر معترض ہو کہ کتاب ہو کہ محلو اسکا یاں کر لارم ہیں اس سے یہ عرص ہو کہ اس طریق حدی میں
 حوسنے موجب حواہت اور رحمت جیلہ جوئی اور تقریر لڑاے کے ایجا دیکھا ہو اس ترتیت میں لارم نہیں ورنہ ترجیح محمدی علی صاحبہما الصلوۃ
 والسلام میں تو اسیر یاں کر لارم ہو اسلئے کہ یاں نہ کرنے سے یا محو ثا شہر تا ہو یا فاسق۔ اس صحابہ کے مشوروں اور علمائے سلف کی تقریر
 کو دیکھو کہ آپس کیں اس طرح کی بات سی ہو اور کھسی نہیں سے کسی نے ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف جانے سے منع کیا ہو اور قیاس
 سے قول صحابی کی طرف اور حدیث سے آیت کی طرف میل کرنے سے روکا ہو بلکہ اُنکے تو سب سطرے اسی طرح کے ہوتے تھے کہ جو اُنکے
 دل میں گذرا محس اسی طرح ذکر کر دیا اور پھر نہیں سنے تامل کیا اُنھوں یہ کہ سطرہ ایسے شخص سے کہے جس سے کہ توقع جائزہ اُنھانکی
 ہوا اور جو کہ علم میں متحول ہوا اور اب غالباً یہ روح ہو کہ سطرہ کرنے والے بڑے بڑے علمائے سطرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امر حق اُنکی زبان
 سے نہ نکل جاوے اور ہمارے قلمی کھل جاوے اور جو لوگ اپنے آپ سے علم میں کم ہیں اُنکے ساتھ سطرہ کرنے کے راجع ہیں کہ اُنکے
 سامنے مائل کو روح دیں۔ یہ شرطیں ہیں سطرہ کی اور اُنکے سوا اور شرطیں مابیک بہت سی ہیں مگر انکو اُنٹھ شرطوں ہی سے سطرہ کرنے
 والے کا حال معلوم ہو جاوے گا کہ حدائے تعالیٰ کے واسطے سطرہ کرتا ہو یا کسی اور سب کے لیے اور حاصل اسکا یہ ہو کہ جو شخص شیطان سے تو
 سطرہ نہ کرے کہ وہ اُسکے دلہ حاوی اور سب میں راوش اور بہتیمہ ہلاک کا جواباں ہو اور دوسرے شخص سے اُن مسائل احتلائی میں سطرہ
 کرے کہ انہیں احتما کر نے والا یا مسبب ہی ہو ماداب میں مصیب کا شریک ہو تو وہ شیطان کا کھلو ما اور احوال دالوں کے لیے عبرت ہو
 اور اسی سے شیطان نے اس سے راضی ہو کر اُسکو اُن آفات کے گرداب میں حوطہ دیا حکی شمار اور تفصیل یوں اللہ وحس تو فیکہ ہم آگے لکھتے ہیں
 تیسرے یاں سطرہ کی آموں و اُن ہلک حادوں کے ذکر میں جو سطرہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ واضح ہو کہ جو سطرہ اس عرص کے لیے ہو کہ
 ایسا غالب ہو و دوسرے کا ساکت کر لارم اور ایسے فصل اور شرف کا اظہار اور لوگوں میں ایسی فصاحت اور خوش تقریری اور فخر کو دکھانا اور
 لوگوں کے دلوں کو ایسی طرف تامل کرنا اس سے منظور ہو و ایسا سطرہ حتی عادتیں کہ حدائے تعالیٰ کے ردیک مہوم اور اسکے دشمن یعنی شیطان
 کے ردیک اچھی ہیں سب کا منع ہوتا ہو اور اہل کی راہیوں سے یہی کہ اور حداد و محب اور حرص اور ترکیہ نفس اور محبت حاہ و غیرہ کو اس
 سطرے سے وہ نسبت ہو جو طامہ کی حرامیوں شل رما اور گالی اور صل اور جوی و غیرہ کو سب ایسے سے ہو اور جس طرح کہ کسی شخص کو شراب
 پیے اور اُن ساری حرامیوں کے کرنے میں اختیار دیا جاوے تو وہ سب ایسے کو ادلی حاکم جرات کر بیٹھے اور پھر نئے کی حالت میں اس سے مافی
 حراماں بھی سرزد ہوں اسی طرح جس کے دل میں محبت دوسرے کی ساکت کر لی اور ایسے علم اور سطرہ کی اور حاہ و فخر کی طلب غالب
 ہوتی ہو تو یہ باتیں اُسکو اس امر کی مقتضی ہوتی ہیں کہ سب طرح کے حاتمیں اُسکے دل میں بھی ہوں اور سب عادات مہجماں میں آویں اور
 اُن عادات مکی بہت حدیثوں اور آیتوں سے حذرات میں ہم یاں کرینگے مگر یاں صرف اُن عادات کو کلیہ یاں کرتے ہیں جو سطرے سے
 اُنھرتی ہیں میں ایک انہیں سے حد ہو جسکے باب میں انھرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو انھرت اکل الحساک کما تامل الہا را خطب اور سطرہ
 کرنے والا حد سے حالی نہیں ہوتا اسلئے کہ وہ کھسی غالب ہوتا ہو اور کھسی معلوم اور بعض اوقات اُسکے کلام کی تعریف ہوتی ہو اور بعض اوقات
 غیرت کے کلام کی توحش تک دیا میں ایک بھی ایسا شخص ہوگا جو قوت علمی اور سطرے میں معروف ہو یا سطرہ کرنے والے کے گماں میں اسکا
 سطرہ اور کلام اس سے متبرک و قوی ہو تو بالضرر اُنکی حد کر لگا اور حد تعالیٰ کی سمت کو اس سے دور ہوا جا ہیگا اور یہ پسند کرینگا کہ لوگوں کے دل
 اس سے پھر کر میری طرف ہو جاویں اور حد ایک جلتی آگ ہو جو انہیں نہلا ہو تا ہو وہ دیا س عذاب الیم میں رہتا ہو اور آخرت کا عذاب صحت
 اور تندرستی اور اسلئے حضرت اہل بیت علیہم السلام نے فرمایا ہو کہ علم کو ہاں سے جاوے حاصل کر و اور فقہائے احوال جو ایک دوسرے پر ہوں اُنکو متناو

صحیح حدیث
 کو ایسا حال
 ہو جیسے گ
 کوئی کوئل
 حالی ہو
 ۱۲
 ۱۰۷۰
 ۱۰
 ۱۰۷۰
 ۱۰

یہ امر حق کی طلب میں ایسا حال ہو جیسے کوئی کھوئی ہوئی چیز کو ڈھونڈ رہا ہو کہ اس بات کی تمیز نہ کرے کہ وہ میرے ہاتھوں سے یا دوسرے کے اور سخت کرنے میں طرف ثانی کو اپنا مددگار جائے مقال اور محکم سمجھے اگر وہ انکی عطی پر آگاہ کر دے یا حق بات تادے تو اسکا شکر گزار اور ممنون ہووے جس طرح کہ گم شدہ چیز کی تلاش میں اگر ایک رستہ چلتا ہو اور دوسرا شخص اسکو وہ چیز دوسری شے پر تادے تو یہ شخص دوسرے کا مشکور ہوتا ہو انکی برائی نہیں کرتا اور اس سے خوش ہوتا ہو اسکو تراہیں جائیگا اور محکم کے مشوروں کا بھی حال ایسا ہی تھا یہاں تک کہ ایک عورت نے حضرت عمر کو عین حلیہ میں جمع کے سامنے لوکا اور حق پر آگاہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ عورت نے ٹھیک کہا اور مروے عطی کی سادہ ایک شخص نے حضرت علی سے کچھ پوچھا آپ نے جواب دیا کہ یا امیر المومنین یہ مسئلہ اس طرح نہیں ایسے ہی آپے فرمایا کہ تو درست کہتا ہو میں نے خطا کی اور ہر علم دلسے ٹھکرو دوسرا علم والا ہو اور حضرت اس سوڈے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو وہ بات تادی جو انیسے فوت ہو گئی تھی تو انھوں نے فرمایا کہ جب تک یہ عالم تم میں ہو تب تک مجھے کچھ نہ پوچھا کرو اور وہ حال اس طرح ہو کہ کسی نے حضرت ابو موسیٰ سے یہ پوچھا کہ ایک شخص نے خدا کی راہ میں ہمارا کیا اور مارا گیا اسکا حال کیا ہو آپ نے فرمایا کہ وہ خنت میں ہو اور اسوقت آپ کو فہم کے حاکم تھے حضرت ابن سوڈے سال سے وانا کہ امیر سے دوبارہ پوچھو شاید وہ تمھارا سوال سمجھے ہیں اسے دوبارہ وہی سوال کیا آپ نے پھر وہی جواب دیا حضرت ابن سوڈے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر وہ مارا گیا اور حق کو پوچھا تے تھے تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ حق یہی ہو جواب نے فرمایا اور واقع میں حوطا حق تو انکو یوں ہی انصاف کرنا چاہیے اگر اس طرح کی بات آج کل کسی ادنیٰ فقیہ کے سامنے کوئی ذکر کرتا تو وہ نہ مانتا اور سید جانشا اور کتا کہ مسئلہ مذکور میں حق کو پوچھنے کی قید کی کچھ ماحت نہیں کہ یہ تو ہر ایک کو معلوم ہو عرصہ کہ ایسے اس نالے کے مناظر میں کو دکھو کہ اگر امر حق طرف مقال کی سان سے ظاہر ہوتا ہو تو انکا چہرہ کیسا سیاہ پڑ جاتا ہو اور پھر ٹھیک کر جاتا ہے اسے مٹا ہوا اس حق کے انکار میں کوشش کرتے ہیں اور جو شخص انکو الرام دیتا ہو انکی زانی عمر بھر کرتے رہتے ہیں اور پھر ترم نہیں کرتے کہ مناظرے میں اپنے آپکو صحابہ کے مشابہہ مانتے ہیں ساتویں یہ کہ مناظرہ کا شریک اگر ایک دلیل سے دوسری کی طرف آیا ایک اعتراض سے دوسرے پر دل لیا جاسے تو انکو روکنا نہ جاسیے اسلئے کہ مناظرے سب ایسی ہی ہوتے تھے انکے کلام سے سب ٹھکرتے تھے ذائق جواب سے نکلے ہیں خارج تھے مثلاً اس کہنے سے کیا حاصل کہ اس بات کا ذکر مجھ لارم ہیں اور یہ امر تمھاری پہلی تقریر کے خلاف ہو اسلئے نہیں مانا جاوے گا کیونکہ امر حق کی طرف رجوع کرنا تو ہمیشہ ماطل کے خلاف ہوتا ہو مگر حق کا قول کرنا واجب ہو اور اب مناظرہ کی مجلسوں کو دیکھتے ہو کہ سب ایک دوسرے کی بات کاٹنے اور لڑائی جھگڑے میں سر ہوتا ہے میں مثلاً ایک شخص ایسے گناہ میں کسی اصل کی ایک علت ٹھہرا کر استدلال کرتا ہو تو دوسرا اس سے کہتا ہو کہ انکی کیا دلیل ہو کہ اصل میں حکم اسی علت سے ہوا ہو تو وہ جواب دیتا ہو کہ مجھے تو ایسا ہی معلوم ہوتا ہو اگر انکو کوئی اور علت واضح تراور مترو معلوم ہوتی ہو تو انکو ذکر کرو کہ میں بھی انہیں تامل کروں تو متروص اصرار کرتا ہو اور کہتا ہو کہ علت کہنے ذکر کی انکے سوال و مانتا ہو ورمین انکو جانتا ہوں مگر کہنا کہ میں اسلئے کہ محکو انکا کہنا ضروری نہیں اور استدلال کرنے والا کہے جاتا ہو کہ جس امر کو تم علت مانتے ہو انکو لیا ہو کہ وہاں منظر حق بھی اصرار کرتا ہو کہ مجھ کو کہنا لارم نہیں اور اسی طرح کے سوالوں وغیرہ سے مناظرہ کی مجلسوں میں تنور و حوا ہوتا ہے ورمین میں مجاہد کو یہ معلوم نہیں کہ انکا یہ کہنا کہ میں جانتا ہوں اور علت حکم کو بیان نہیں کرتا اسلئے کہ سرے ذمہ پر یہاں کہنا ضروری نہیں ہے کہ علت کو لیا ہو اسلئے کہ اگر ذائق میں حکم کی علت کو میں جانتا اور طرف ایسے مقابل شخص کے مانتے کرنے کو دعویٰ جانے کا کرتا ہو تو وہ حاکم اور خدا سے تعالیٰ کا فرمان اور سنتی انکی عقل کا ہو کہ جو بات انکو نہیں آتی انکے جانے کا دعویٰ کرتا ہو اور اگر آپ نے اس میں غلطی کی ہے تو اسلئے کہ جو امر شرعی اسکو معلوم ہو انکو چھپاتا ہو جانا انکا حکمانی مسلمان انہی سے پوچھ رہا ہو تاکہ انہیں اس امر کی خبر ملے کہ علت حق کی جو دعویٰ انکو کیا کرتے ہیں انکو چھپاتے ہو تو انکا ضعف ثابت کر کے مجرم کو جیل کی تار کیسے

اور اس امر کو اور لوگ بھی پسند کرتے ہیں اور جو مسطرہ والا سب بات کو ایک لطیف صفت جانتا ہوا ہے اگر وہ بھکڑا ہو تا تو کھٹکا کھلی اور علامہ
اس عیب کے خاتمے سے ہمیں رکنا چاہیہ ایک قوم کا حال ایسی طرح کا گنایا ہو جو بڑے معتبر مسطرہ کرنے والوں میں ہیں اور ایک لوگوں کی
برائی سے خوش ہونا اور انکی خوشی پر ہیچ کرنا ہوا اور جو شخص کہ اپنے بھائی مسلمان کے لیے وہ مافق چاہے وہ اپنے لیے چاہتا ہو تو وہ ایماندار
کے اخلاق سے مراد اصل دور ہو تو جو شخص کہ صل کے خاتمے سے حق کا طالب ہو انکو بالصورہ مات اچھی معلوم ہوگی حوائج کے ہمسروں اور صل
کے شرکوں کو نری لگے اور ایسے عادات ایسی ہی ہونگی جیسے سوتوں میں ہو اگر کسی جو بعض طرح ایک سوت دور سے دوسری کو دیکھ کر کہتے
اٹھتی ہو اور درویش خانی جو اس طرح مسطرہ کرنے والا صاحب دوسرے کو دیکھتا ہو انکارنگ بدل جاتا ہو اور فطرت پریشانی آجاتی ہو گو یا بصورت
سامنے آگیا یا کوئی مردہ ملا کو مقابل ہو ایسے اس لوگوں میں نہ اُلفت و راحت کہاں ہو جو علمائے دیں میں ملاقات کے وقت ہو اگر تیری ہو اور
صطرح کا بھائی چارہ اور اتنی ہیں ایک دوسرے کی مدد کرنی اور ہیچ و راحت میں شریک رہنا جسے مروی ہو وہ اس میں کہاں ہو حتیٰ کہ امام ستائش
فرماتے ہیں کہ فصل اور عقل والوں میں علم ایک قرات قرینہ ہو اب ہلکو ہمیں معلوم کہ اس لوگوں میں کہ ظلم ایک عداوت قطعی ہو گیا ہو وہ لوگ
امام ساحبی کے مذہب کی اقتدا کا کیسے دعویٰ کرتے ہیں بھلا کہیں ہو سکتا ہو کہ باوجود مساوات اور علم کے طلب کے انہیں انس نامت ہو یہ ہرگز ممکن
ہو گا۔ اور اس مسطرے کی برائی تنکو اتنی ہی کافی ہو کہ تم سے موسموں کی مادیتیں چھوڑ کر مافقوں کی مادیتیں تمہارے ساتھ کر دے اور ایک طرف
سکی برائی کی دلیل لکھے گی کچھ حاجت ہی نہیں اور مسطرہ والوں کو یہ بھی کرنا پڑے بہ اصلاح طرف مانی ان کے دوستوں اور پیروں سے ملنے پہ
تو اچار رباں سے انکی دوستی کا اظہار کرتے ہیں اور شوق خاتمے ہیں اور ان کے رتنے کے قابل ہوتے ہیں حالانکہ کہنے والا اور مخاطب اور
جو کہ فی غیر انکی امتیں سننا ہو سب جانتے ہیں کہ یہ سب بھوٹا اور کمزور مذاق اور مدکاری ہو کہ ظاہر میں رباں سے تو دوست ہیں اور دل سے
دشمن جدا ہے عالی ایسی عادت سے پناہ دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ حج آدمی علم سکھیں اور انیر عمل کرنا چھوڑ دیں
اور رباں سے دوست سے رہیں اور دلوں سے ایک دوسرے کے دشمن ہوں اور قرأتوں کو قطع کریں تو اسوقت میں اللہ تعالیٰ انہیں سخت
کرنا ہو جس ہر اکرد تا ہو انکو اور انکی میانیاں کھودتا ہو روایت کیا انکو جس نے۔ اور اس حال کے تحریر ہو جانے سے معلوم ہوا کہ یہ معمول شیخ
اور ایک حق بات سے برائی رکھی اور اس سے نفرت کرنی اور انہیں لڑنے کی حرص کرنی ہو بیانشک کہ مسطرہ کرنے والے کے نزدیک سب سے
تری مات یہ ہو کہ طرف ثانی کی رباں سے امر حق ظاہر ہوا اور جب ایسا ہوتا ہو تو ان کے انکار اور نہ ماننے کے لیے اسی طاقت کے بواسطے مستعد ہوتا ہو
اور جتنا کہ اس سے ہو سکتا، وان کے مع کے لیے کمزور یہ وسیلہ کرنا ہو بیانشک کہ امر حق میں جھگڑانا انکی عادت حلی ہو حالی ہو کہ کوئی کلام جہاں
کاں میں لڑے اسی وقت طبیعت میں سے انہیں اعتراض کرنے کی سوچی ہوئے ہوتے یہ امر قرآن مجید کی دلیلوں میں اور تشریف کی لفظوں
میں بھی اسکے دلبر غالب ہو جاتا ہو ایک کا مقابلہ دوسرے سے کرنا ہو اور جھگڑنا ایسا برا ہو کہ ماطل کے مقابلہ میں بھی اس سے ہی آتی ہو اس لیے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حق سے ماطل پر جھگڑا کر کے کوارتا دفرمایا صحیح ایک حدیث میں یوں فرمایا جس ترک المراء وہو بسطل ہی اللہ
لہ تیانی اعلیٰ الحکمۃ اور اللہ تعالیٰ نے خود اپنی داہ رجھوٹ کا اقرار کرنے کو اور امر حق کے ٹھکانے کو راہ فرمایا چاہیہ فرمایا نظم من ادبی
علی اللہ لکھا او کرب الحق لما حاده اور فرمایا من اعظم کذب علی اللہ کذب الصفاق او ما وہ اور ایک راہ اور خلق کو دکھانا اور ان کے دلوں کے
پھیرنے میں کوشش کرنی ہو اور یاد مرص لا علاج ہو جس سے سب میں تراکیہ رنگہ سر برد ہوتا ہو چاہیہ انکا سیاں اب الہامیں آؤگا اور باقی
کا مقصد و صورت حلی میں نمود ہوتی ہو ای تعریف میں انکی رباں کا گویا ہوا ہو تو وہ سب ماطل کی رائیاں دس ہوئیں جو سب حرامیوں کی فحش
اور جہرا بیان کہ خبر و صدقہ اردن میں ہو جایا کرتی ہیں وہ اسکے علاوہ رہیں مثلاً اس طرح جھگڑنا کہ بوت ہشت بست اور وصول دے اور بات
کے لئے ان کے لئے بجا لڑنے اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

[illegible]

شخص ہو اور ادبی حیرت اور تیرہ مایہ نائی میں ہو ۶ اور وحی میں گم است کہ اب ہری کندہ اور مندی کو شہادت سے مع کر ایسا ہو جیسے دوسلم کو کھار کے
ملے سے اور منی کو اخلاص میں نظر کرنے کی تدبیر ایسی ہو جیسے قوی الاہیاں کو کفار کے ملے کی اسلیطہ کہ ہر کارے دہر مے اسی وحی سے
نامہ کو کہیں کہا کرتے کہ کفار پر حکم کر ملکہ شمع آدمی کو اس کام کے لیے ملاتے ہیں۔ اور بعض صیغوں نے اس دقیقہ سے حامل ہو کر یہ نگاہ
کر لیا کہ جو مسالہات قوی لوگوں سے منقول ہیں انہیں اقتدار و درست ہو یہ نہ جاننا کہ مرد ستوں کے مسالہات کمزوروں کے معاملوں سے
مخلوہ ہیں اور اس باب میں بعض مستخرج نے فرمایا کہ جس شخص سے جھگڑا تھا دیکھا وہ تو صدیق ہو گیا اور جسے انتہا میں دیکھا وہ بدعت
ہوا اسلیطہ کہ انتہا میں اعمال باطل پر حاکم تھے ہیں اور ظاہر کے احصاء و انصاف کے اور حرکات سے ساکن ہو جاتے ہیں تو دیکھے والوں کو یہی
سوچتا ہو کہ یہ ہرستی اور کسل اور بیکار رہا ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ یہ تو دل کی گزنی میں حصولی کے اندر اور عام ذکر کا ملام بہنا ہو جسے حال
سے بہتر ہو اور بصیغہ آدمی و قوی کے ظاہر حال کو دیکھ کر عاٹا ہو کہ یہ عرش ہوا اور جو دنیا کرتا ہو اسکی مثال ایسی ہو کہ کوئی شخص ایک پانی کے
کورے میں تھوڑی سی حاست ڈالے اور اسکا مدد یہ کرے کہ سمندر میں تو اسکی ہر لگی حاست ڈال دیتے ہیں اور وہ کورہ سے کہیں نہا ہو تو جو
بات سمندر کو درست ہو وہ کورہ کو بطریق اولیٰ ہونی چاہیے اور اس بجا یہ کہ یہ معلوم ہیں کہ سمندر ہی قوت کے باعث حاست کو پانی میں الیتا ہو
اور سمندر کے طبع سے حاست بھی اسی طرح کی ہو جاتی ہو اور تھوڑی حاست کورے پر غالب ہوتی ہو وہ کورہ کو ایسی طرح کہ دیتی ہو اور
اسی طرح کی دلیل کے باعث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وہ مات درست کی گئی جو جیروں کے لیے نہ ہوئی مثلاً آپ کے لیے وہ بیابان
مباح ہوئیں اس لیے کہ آپ میں اتنی قوت تھی کہ انکے باعث حوروں میں عدل دے سکتے تھے گو کتنی ہی بہت ہوں اور دوسرا شخص تھوڑی
پر بھی عدل میں کر سکتا بلکہ انکے درمیان کا نقصان جو اس تک زبرد آد لگا کہ انکی رضا مندی کی طلب میں موت حد تعالیٰ کی نافرمانی کی ہو چکی
بدلتا ہو شخص و رشتوں کو کہا روں پر قیاس کرے کہیں انکو ملاح ہوگی یا بچوان ادب یہ جو کہ طالب علم عمدہ علوم میں سے کوئی فن اور کوئی
قسم ہون دیکھے نہ چھوڑے اور اس طرح پر دیکھے کہ اسکے مقصود اور علت عانی سے مطلع ہو جو حادے پھر اگر زندگی و فاکرے تو انہیں
کمال پیدا کرنے کا طالب ہو ورنہ حواہم ہوا نہیں متبول ہو کر انکو تو کامل کرے اور باقی علوم میں سے تھوڑا تھوڑا حاصل کرے کیونکہ علوم ایک
دوسرے کے مددگار اور آپس میں وابستہ ہیں اور مردست حواہم میں سے کتنے تو عداوت کی صحت سے ہو کہ جو چہر آدمی کو ہمیں آتی انکا دشمن
ہوا کرتا ہو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہو وادکم بہتدوا لہم یقولون ہا اھلک قدیم اور کسی کا شعر ہو شعر مرہ جس کا ہو مرص سے کڑوا شیریں مانی
کو وہ جانے کڑوا عرص کہ عمدہ علوم اسے مایہ کے موافق یا تو مدد کہ حدائے تعالیٰ کی راہ کا سالک کرتے ہیں یا سلوک میں کسی قسم کی
اعانت کرتے ہیں اور مقصود سے دوری اور ردی میں ہر ایک علم کا ایک مقام خاص ٹھہرا ہوا ہو جو لوگ اُن علوم سے آگاہ ہیں وہ اپنے
ہیں جیسے جہاد میں گھائیوں اور گھاتوں کے محافظ ہوتے ہیں اور ہر ایک کے لیے انہیں سے ایک مرتبہ ہوا ہے اور اسے درجے کے موافق
آخرت میں ہر ایک کو تو اب ہو بہر طیکہ اس علم سے حد تعالیٰ کی رضا قصد کی ہو چھٹا ادب یہ ہو کہ علم کے فنوں سے کسی فن کو دفعہ
اختیار کرے بلکہ ترتیب کا لحاظ رکھے اور حواہم ہوا اس سے شروع کرے اس وجہ سے کہ عمر تو اکثر سب علوم کے لیے کافی نہیں ہو اگر قوی
اس نظر سے احتیاط کی بات یہ کہ ہر چیز میں سے عمدہ حاصل کرے اور انہیں سے تھوڑی سی پر قلع ہو اور تھوڑے سے علم کے باعث حتی
قوت ہوتی ہو وہ سب اس علم کے پورا کرنے میں صرف کرے جو اشرف علوم ہو جیسے علم آخرت کی دونوں قسموں مسالہ اور بیکانہ میں کہ
علم عانی علم مسالہ کی بیکانہ شہد ہو اور بیکانہ شہد کا انجام خدا تعالیٰ کی معرفت ہو اور ہاری عرض علم مکاتفہ سے جہ تھا و نہیں جسکو حواہم ہوا
سے آئے ہوں یا زبانی یاد کر لیا ہو ورنہ طریق کلام مراد ہو کہ طرف ثانی کے مقابلہ میں عداوت ہی رہے وہ قدح یہ کہ جسے چنانچہ
حاجت کلام چاہیے وہ اسے کی اسی ہو بلکہ علم کا شہد سے ہوا اسی عرض ایک قسم کا نہیں ہو جو اس نور کا چمچہ جوتا ہو جسکو خدا سے تعالیٰ

جو شخص دوسروں کو تانا بٹاتا ہے علم کے بموجب عمل نہیں کرنا اسکا حال دفتر کا سا ہو کہ دوسرے کو اس سے فائدہ ہوتا ہے اور وہ خود علم سے
حالی ہے یا سان کا سا ہو کہ لوہے کو تیز کر دیتی ہے اور وہ ہیں کاشی یا سونی کا سا ہو کہ عیروں کے لیے لباس تیار کرتی ہے اور خود سگی رہتی ہے
یا چراغ کی سی ہو کہ اور فنکو روشنی دیتی ہے اور اپنے آپ جلتی ہے چاہے کسی شعری شعر سے علم ہو فیکلہ شمع جو خود جلتے اور ہو اس سے
روشن جمع اور حسب آدمی تعلیم میں معمول ہوا تو ایک شاکام اور نہایت درجہ کا خطر اپنے دے لیا اس لیے اس کے آداب و قواعد کو یاد کرنا
چاہیے ادب اول یہ ہے کہ شاگردوں پر شفقت کرے اور انکو ایسے شیوں کے برابر جانے جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ما
انکم مثل الوالد لولدہ یعنی آخرت کی آگ سے شاگردوں کو بچانے کا قصد کرے اور یہ مات ما باپ کی اسے بچے کو دیبا کی آگ سے بچانے کی
مسکت کر اہم ہو اور اسی لیے استاد کا حق ما باپ کے حق سے بڑھ کر ہو اس لیے کہ باپ انکی زندگی اور وجود مافی کا سبب ہو اور استاد زندگی مافی
کا باعث ہو اگر استاد ہوتا تو چہرہ باپ سے حاصل ہوتی تھی وہ ہلاک دائمی کی طرف پہنچاتی استاد ہی کی مدولت زندگی احروری ہیستہ کو
ہوتی ہو مگر استاد سے ہماری مراد علوم آخرت کا سکھانے والا یا دیبا کے علوم آخرت کی میت سے تانے والا ہو وہ دیبا کے ارادہ سے ایسے
کہ تعلیم کر دیا کے ارادے سے تو خود بھی تباہ ہوتا ہو اور دوسرے کو تباہ کرنا ہو ایسی تعلیم سے جدا پاہ دے اور جس طرح کہ ایک شخص کے شیوں
کا دستور ہو کہ انیس میں پیار و محبت سے رہتے ہیں اور مقاصد پر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اسی طرح ایک استاد کے شاگردوں میں بھی
اور پیاری ہونی چاہیے اور اگر انکا مقصد آخرت ہوتی ہو تو ایسے ہی ہونے ہیں اور اگر دوسرا مراد ہوتی ہو تو انیس میں حسد اور بغض ہونا ہو
ایسے کہ عیلا اور آخرت کے لوگ حد متعالی کی طرف سحر کرنے والے اور دیبا سے انکی طرف گدرد جانے والے ہیں اور دیبا کے رس اور
جیسے اس راہ کی سر لیں ہیں اور جو مسافر شہروں کو جاتے ہیں راہ میں انکو رفیق کا ملنا دوستی اور پیاری کا سبب ہو جاتا ہو اور حسب جست
اعلیٰ کا سفر ہو تو ان کے راستے میں رفیق کے ساتھ محبت کیسے ہوگی اور سعادت احروری میں تنگی نہیں ہو کہ ایک کو ملنا ہوگی تو دوسرا بیا و لگا تو
اسی محبت سے آخرت کے لوگوں میں مزاج اور حسد نہیں ہونا خلاف دیبا کی سعادات کے کہ انہیں گھبراہٹ نہیں اسی لیے ہیستہ ان کے تاب
میں لڑائی جھگڑے رہتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ علوم سے طلب ریاست کی طرف مائل ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے خارج ہیں کہ انما
المؤمنون احوۃ اور اس آیت کے مضمون میں داخل الا احارہ لومند مصمم بعض عدو الا المتقین دوسرا ادب یہ ہے کہ تعلیم کے اب میں حسب
شرعیات صلی اللہ علیہ وسلم کا افتاد کرے بے علم سکھانے پر نہ فردوری طلب کرے نہ اور کسی طرح کے بدلے کی مت ہو نہ لکھ کر کا حوالا ہو
صرف حد متعالیٰ کے واسطے اور ان کے قرب کے طلب کے لیے سکھا دے اور یہ سب کسانے کہ شاگردوں پر میرا احساں ہوتا ہو لکہ انکا احساں
میں ہونا اور یہ تصور کرنا لازم ہو کہ فصل محکوم انھیں کے سب سے ہوا ہو کہ انھوں نے اپنے دلوں کی تہذیب کی اور میرے حوالہ کیے کہ میں
انہیں علوم کو پو کر خدا تعالیٰ کا قرب حاصل کروں جیسے کوئی شخص نکو اپنی زمین عارب دے دے ماکہ تم ایسے واسطے انہیں کھیتی کرو تو پتا
ہو کہ زمین والے کے فائدے کی مست کر اس سے نکو فائدہ زیادہ ہوگا پس جب استاد کو تعلیم میں شاگرد کی مست کر تو اب حد متعالیٰ کے
مردیک زیادہ ہونا ہو تو پھر شاگرد پر احساں رکھنے کے کیا معنی اگر شاگرد ہوتا تو استاد کو یہ تو اب کہاں سے ملنا اسی لیے بحر حد سے تعالیٰ
کے ثواب اور مدد اور کسی سے نہ مانگا چاہیے جیسا کہ حد متعالیٰ فرماتا ہو قل لا اسئل علیہ احرا ایسے کہ مال اور دیبا کی حیریں مدد کی حامی
ہیں اور بدل بعض کی سواری ہو اور محدود علم ہو کہ کسی کی محبت سے نفس کا ترغیب ہو تو جو شخص علم کے بدلے میں مال طلب کرے
انکی مثال ایسی ہو کہ کسی کی جوتی میں بجاست لگ گئی ہو اور وہ اسکو صاف کرنے کے لیے ایسے شہر سے رگڑ لے تو ظاہر ہو کہ اس
میں محدود کو حادم کر دیا اور حادم کو محدود اور یہ کمال درجہ کا انقلاب ہو اور اسی طرح کا شخص قیامت میں محرموں کے ساتھ اپنا
بلا کر جائے خدا تعالیٰ کے پاس پہنچے گا۔ حاصل ہو کہ فصل اور منت استاد کو جواب دیکھو کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہمارا قصد

وہی ہے کہ شاگردوں میں پیار و محبت سے رہتے ہیں اور مقاصد پر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اسی طرح ایک استاد کے شاگردوں میں بھی اور پیاری ہونی چاہیے اور اگر انکا مقصد آخرت ہوتی ہو تو ایسے ہی ہونے ہیں اور اگر دوسرا مراد ہوتی ہو تو انیس میں حسد اور بغض ہونا ہو ایسے کہ عیلا اور آخرت کے لوگ حد متعالیٰ کی طرف سحر کرنے والے اور دیبا سے انکی طرف گدرد جانے والے ہیں اور دیبا کے رس اور جیسے اس راہ کی سر لیں ہیں اور جو مسافر شہروں کو جاتے ہیں راہ میں انکو رفیق کا ملنا دوستی اور پیاری کا سبب ہو جاتا ہو اور حسب جست اعلیٰ کا سفر ہو تو ان کے راستے میں رفیق کے ساتھ محبت کیسے ہوگی اور سعادت احروری میں تنگی نہیں ہو کہ ایک کو ملنا ہوگی تو دوسرا بیا و لگا تو اسی محبت سے آخرت کے لوگوں میں مزاج اور حسد نہیں ہونا خلاف دیبا کی سعادات کے کہ انہیں گھبراہٹ نہیں اسی لیے ہیستہ ان کے تاب میں لڑائی جھگڑے رہتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ علوم سے طلب ریاست کی طرف مائل ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے خارج ہیں کہ انما المؤمنون احوۃ اور اس آیت کے مضمون میں داخل الا احارہ لومند مصمم بعض عدو الا المتقین دوسرا ادب یہ ہے کہ تعلیم کے اب میں حسب شرعیات صلی اللہ علیہ وسلم کا افتاد کرے بے علم سکھانے پر نہ فردوری طلب کرے نہ اور کسی طرح کے بدلے کی مت ہو نہ لکھ کر کا حوالا ہو صرف حد متعالیٰ کے واسطے اور ان کے قرب کے طلب کے لیے سکھا دے اور یہ سب کسانے کہ شاگردوں پر میرا احساں ہوتا ہو لکہ انکا احساں میں ہونا اور یہ تصور کرنا لازم ہو کہ فصل محکوم انھیں کے سب سے ہوا ہو کہ انھوں نے اپنے دلوں کی تہذیب کی اور میرے حوالہ کیے کہ میں انہیں علوم کو پو کر خدا تعالیٰ کا قرب حاصل کروں جیسے کوئی شخص نکو اپنی زمین عارب دے دے ماکہ تم ایسے واسطے انہیں کھیتی کرو تو پتا ہو کہ زمین والے کے فائدے کی مست کر اس سے نکو فائدہ زیادہ ہوگا پس جب استاد کو تعلیم میں شاگرد کی مست کر تو اب حد متعالیٰ کے مردیک زیادہ ہونا ہو تو پھر شاگرد پر احساں رکھنے کے کیا معنی اگر شاگرد ہوتا تو استاد کو یہ تو اب کہاں سے ملنا اسی لیے بحر حد سے تعالیٰ کے ثواب اور مدد اور کسی سے نہ مانگا چاہیے جیسا کہ حد متعالیٰ فرماتا ہو قل لا اسئل علیہ احرا ایسے کہ مال اور دیبا کی حیریں مدد کی حامی ہیں اور بدل بعض کی سواری ہو اور محدود علم ہو کہ کسی کی محبت سے نفس کا ترغیب ہو تو جو شخص علم کے بدلے میں مال طلب کرے انکی مثال ایسی ہو کہ کسی کی جوتی میں بجاست لگ گئی ہو اور وہ اسکو صاف کرنے کے لیے ایسے شہر سے رگڑ لے تو ظاہر ہو کہ اس میں محدود کو حادم کر دیا اور حادم کو محدود اور یہ کمال درجہ کا انقلاب ہو اور اسی طرح کا شخص قیامت میں محرموں کے ساتھ اپنا بلا کر جائے خدا تعالیٰ کے پاس پہنچے گا۔ حاصل ہو کہ فصل اور منت استاد کو جواب دیکھو کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہمارا قصد

مینگیاں توڑنے سے منع کر دیا حادے تو انکو صرد پھریں اور کہیں کہ ہم کو اس سے منع کیا ہو تو صرد انہیں کوئی بات ہو اور اس امر پر
قصہ حضرت آدم اور حوا علیہما السلام کا حکوہت کے پاس حادے سے منع کر دیا گیا تھا ایک عورت شاہرہ جہے حواس قصہ کو ٹکویا د
ولایا تو اسلئے ہیں کہ تم کہانی سے جاں لو بلکہ اسلئے کہ اس سے عورت کے طور پر حر دار ہو جاؤ۔ اور ایک وجہ تصریح نہ کرنے کی یہ بھی
ہو کہ حواس اچھے اور ہیں تیر ہوتے ہیں وہ کتنا یہ کہ میں بھی انکے معانی نکال لیتے ہیں اور مقصود کو سمجھ جانے کی عی انکے کہ جس
عمل کرنے کی رحمت دلاتی ہو تاکہ دوسروں کو معلوم ہو کہ یہ بات انکی دامانی سے بھی نہ رہی پاچوان ادب یہ ہو کہ استاد جس علم کو سکھاتا
ہو اسکو چاہیے کہ شاگرد کے دل میں اس علم کے اوپر کے علوم کی رائی نہ ڈالے جیسے لغت پڑھانے والے کی عادت ہوتی ہو کہ علم فقہ
کو رکھا کرتا ہو اور فقہ سکھانے والے کی عادت ہو کہ علم حدیث اور تفسیر کی رائی یاں کرتا ہو کہ یہ علوم صرف عقل اور سمیے کے تعلق اور حری
لیے رہا ہیں عقل کو انہیں دخل نہیں اور کلام والا فقہ سے لغت کرتا ہو اور کتا ہو کہ علم فقہ ایک درجہ جس عورتوں کے حصہ لایاں ہو
وہ کلام کو کہاں سوچ سکتا ہو جس درجہ رحماں ہو تو استادوں میں یہ عادتیں نرمی ہیں انسے برہر کرنا چاہیے بلکہ استاد ایک علم کی تعلیم
کا کھیل ہو اسکو چاہیے کہ شاگرد دیر دوسرے علم کے سیکھنے کی راہ بھی نکال دے اور اگر کئی علم کا کھیل ہو تو انہیں ترتیب کا لحاظ رکھے کہ شاگرد ایک
رتبہ سے دوسرے پر ترقی کرنا حادے جیسا ادب یہ ہو کہ شاگرد کے سامنے ماں کرنے میں صرف انکی سمجھ پر کھایت کرے ایسی ماں
اس سے نہ کہ جس تک انکی عقل نہ ہو بچے ماکہ وہ اس سے لغت نہ کرے بلکہ با انکی عقل خط ہو اور اس ادب میں انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی پیروی کر کے کتاب لے دیا ہو کہ انہم انبیاء کے گردہ ہیں ہکویہ علم ہو کہ لوگوں کو انکے مرسوں میں رکھیں اور انکی عقلوں کے موجب
انکے لکھو کریں۔ تو استاد کو بھی چاہیے کہ شاگرد کے سامنے حقیقت کسی امر کی اسوقت ظاہر کرے کہ انکو معلوم ہو جاوے کہ شاگرد انکو کوی
طرح سمجھ جاوے گا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا کہ کتب کوئی کسی قوم کے سامنے ایسی بات کتا ہو کہ جسکو انکی سمجھ نہیں ہو سکتی تو
انہیں سے کچھ لوگوں پر فتنہ ہو جاتا ہو اور حضرت علی نے ایسے سینے کی طرف اشارہ کر کے دیا کہ اس میں بہت سے علوم ہیں بشرطیکہ انکے
سمجھنے والے ہوں یہی میں انکو اسلئے ظہار میں کرتا کہ ان علوم کا کوئی تحمل نہیں اور ان نے سچ دیا کہ ایک سداں کے دل بھیدوں
کی قسریں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ عالم کو نہ چاہیے کہ کچھ جانتا ہو اسکو ہر کسی سے کہہ دے اور یہ اس صورت میں ہو کہ طالب علم اسکو
سمجھتا ہو مگر اس سے فائدہ لینے کا اہل ہو اور جس صورت میں کہ سمجھتا ہو موت تو لطیف اولی ذکر کرنا انکے آگے نہ چاہیے اور حضرت علی
علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جاہلوں کو سورتوں کی گردوں میں مت ڈالو کہ حکمت جو ہروں سے بہتر ہو اور جو شخص اسکو برا جاسا ہو وہ سورتوں سے
بہرہ وراسی بہت بہت سے کسی رنگ لے لیا ہو کہ ہر شخص کو انکی عقل کے سامنے کے موجب پاو اور انکی سمجھ کی ترار کے موجب انکے
لیے جس منع ہوتا کہ تم اس سے بچے رہو اور وہ تم سے منع پاوے ورنہ وہ تنگی حوصلہ کے سبب نہ اینگا اور کسی شخص نے ایک عالم سے کوئی بات
پوچھی اسے جواب دیا میں نے کہا کہ تم سے سامنے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہو کہ جو شخص علم معبد کو چھیا دے اور دنیا مست میں
انکے سمجھ میں آگ کا لگام دیا جاوے گا عالم نے جواب دیا کہ لگام کو رہے دو اور جلد اگر کوئی سمجھنے والا آوے گا اور اس سے میں جیسا ڈلگا تو وہ
ٹکوں لگام دے لگا اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہو ولا تؤاؤنوا السہار اما انکم اسین بھی یہی تنبیہ ہو کہ علم جس شخص کو جواب کر دے اور صرد ہو جاوے
انکو اس سے مار رکھا بہتر ہو اور بہتر کو چیر کے دیے میں بہت مستحق کے نہ دیے کے کچھ علم کم ہیں بلکہ دلوں میں ظلم برابر چاہیہ کسی نے
قطعہ کہا ہو جسکا ترجمہ یہ ہو قطعہ

ملکاب گہ کو کہے ہیں جیوانوں میں تیار و خفگیں کیوں ہوں گر مجھے راضی کہیں ہزار و چرواہوں کو جو حمل سے کچھ ہوں کی قدر و دانستہ آگو
ہے ناقابل گرجوں کا اور کہ فصل سے نہایت کریم و لطیف کے و علم دہر کا اہل کوئی ہو ہے آشکارہ تب عقل اس خزانے کا کھولوں سادہ

[illegible]

خدا سے تعالیٰ کی طرف نزدیک ہونے کا جو انکی قربت علم فقہ اور کلام میں اور انکی تدبیر میں کمال تک پہنچتی ہو کہ مال اور جاہ خرچ کرتے ہیں اور طرح طرح کی ذلتیں سلاطین کی خدمت میں جاگیریں لینے کے لیے اٹھاتے ہیں اور اگر اس بات کو وہ ترک کر دیں انکو کوئی نہ پہنچے اور انکے پاس کوئی حاد سے پھر اسیر ہو جو کو استاد شاگرد سے بھی توقع رکھتا ہو کہ میری ہرادی میں کام آوے اور میرے حیر خواہ کی مدد کرے اور بدخواہ سے عداوت رکھے اور ضروریات دیادی میں گدھے کی طرح لدا کرے اور حسب حاجات میں قربان بردار رہے اور اگر اس امر میں دراصلی حضور کرے تو پھر استاد ہی اسکے ولی نہیں ہیں اس طرح کا عالم ہایت ولی اور حبس ہو چاہے لیے پر تیر پسند کرے اور اس پر خوش ہو اور اس قول سے ترم نہ کرے کہ میری حرص یہ بھانے سے علم کا بھیلانا ہو تاکہ انکی برکتی اور اسکے دیں کی مدد ہو عر شکستہ کتابوں اور ملاقات کو دیکھو تاکہ معاملہ میں پڑنے کے اقسام معلوم ہو حادیں تفسیر ادب یہ جو کہ شاگرد کی نصیحت میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کرے مثلاً ان میں طوطہ اگر وہ قابلیت سے پہلے کسی رتہ کا درجہ ہوا علم ظاہر تحصیل کرے سے پیتر علم باطل اور بھی میں مشغول ہوا چاہے تو انکو سمجھ کرے پھر اسکو تنبیہ کر دے کہ علوم کی طلب قرب الہی کے لیے کرے نہ ریاست کی طلب اور غر کرے کے لیے اور اس امر کی برائی اسکے دل میں حقد رکھیں ہو اول ہی حاد سے اس لیے کہ عالم فاجر کی اصلاح کم ہوتی ہو اور خرائی زیادہ ہیں اگر استاد یہ شاگرد کے باطل سے یہ معلوم کرے کہ یہ شخص دیا ہی کے لیے علم کا طالب ہو تو جس علم کی طلب ہو اسکو دریافت کرے اگر وہ علم حق میں جھگڑا کرے گا اور کلام میں اور مقدمات کے قوادے و احکام میں ساطرہ کرنے کا ہو تو شاگرد کو ان سے مار رکھے اور منع کر دے کہ یہ علوم آخرت کے علم ہیں اور نہ ان علوم میں سے ہیں سکے ماب میں کسی رنگ کا قول ہو کہ سب سے علم کو حیر خدا کے لیے سیکھا اگر علم نے انکار کیا کہ خیر خدا تعالیٰ کے اور کسی کے لیے ہو اور اس طرح کے علوم علم تفسیر اور حدیث اور علم آخرت حسین سلف کے لوگ مشغول رہتے تھے اور اخلاق نفس کو پھانسا اور انکی تدبیر کی کیفیت معلوم کرنی ہیں اگر طالب علم ان علوم کو دنیا کی حرص سے سیکھے تو استاد مراحم ہو اسے کہ طالب علم وعظ کی طبع اور لوگوں کی پیروی کرنے کی لالچ سے ایر مستعد ہوتا ہو اور بعض اوقات اتنا تحصیل میں احماس سے آگاہ ہو جاتا ہو آسلیے کہ انہیں وہ علوم ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے خوف دلا دیں اور دسا کو بطور میں تیر اور آخرت کو ٹری کر دیں اور اس سے توقع یرتی ہو کہ انجام کو طلب نہ کر راہ راست پر آ جاوے اور جس امور کی نصیحت دوسروں کو کرے ان سے خود بھی نصیحت مانے اور لوگوں میں مشغول ہونے اور حاد پیدا کرنے کی محبت علم کی تحصیل میں ایسی ہو جیسے پردوں کے سکار کے جال کے گردا گرد ڈال دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر امر پے ندوں کے ساتھ طوطہ فرمایا ہو کہ شہوت کو پیدا کیا تاکہ طلق کی مثل اسکے درمیر سے ماتی رہے اور محنت حاد کو بھی اسی لیے پیدا کیا ہو کہ سبب علوم کے قائم رہے گا اور ادبیات میں علوم مدکو میں ہو سکتی ہو مگر محض حلالی مسائل اور کلام کے جھگڑے اور انکے دروعات صحیبہ کو معلوم کرنا یہ ایسے ہیں کہ اگر آدمی انہیں کا جو رہے اور دوسرے علوم سے اعراض کرے تو دل کی سختی اور خدا تعالیٰ سے عامل صبا اور اگر ای ہی میں پڑا رہنا اور حاد کا طالب ہو جائے رشتہ جو اور کچھ فائدہ میں مگر عسکو کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے میرا لے یا ان مانتوں کے ساتھ اور کوئی علم دیسی ملائے تو اللہ فائدہ ہو سکتا ہو اور تحریر اور مسابہ کی طرح اسیر کوئی دلیل میں پس دیکھ کر حرمت کرو اور چشم بصیرت کھو لو تاکہ انکی تحقیق بندوں اور شہروں میں نکو معلوم ہو اور اتنے سے مدد کار جو حکم بار حضرت سفیان ثوری کو کسی نے طبل دیکھا اور اعانت طلال کا پوچھا وانا کہ ہم دنیا داروں کے لیے تجارت کا ہیں گئے کہ علم کے لیے انہیں سے کوئی ہمارے پیچھے پڑتا ہو یا تنگ کہ جب سیکھ لیتا ہو تو قاصی یا عالم کا حال ان کی کیا جاتا ہو پوچھا ادب جو تعلیم کے اب میں عمدہ اور پاک ہو وہ یہ جو کہ شاگرد کو اخلاق سے متنبہ ہو سکے کیا یہ اور پیمانہ کی راہ سے کرے قصص اور تاریخ کے ساتھ نہ جھگڑے کہ نصیحت کا حجاب دور کرتی ہو اور خلاف کرنے چہ جرات کا باعث اور اسرار میں ہونے کا موجب ہوتی جانا جو انھیں شہرت ملی بعد علیہ وسلم جو کل استادوں کے استاد ہیں ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی

اس علم میں مشغول ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا داروں کے لیے تجارت کا نہیں بنائے گا بلکہ اس کو اللہ تعالیٰ کے لیے علم کے لیے بنائے گا

میں رہیگا۔ اور یہی اس معاشرہ کی علامت ہے کہ علم والوں کو تمھارے محل قیصر کے سے ہیں اور کمالات کسرے کے سے اور کبر کے سے بہت شہ ناپ کے اور دوسرے حالات کی طرح کے اور سوار ماں قاروں کی سی اور ترس و وحوں کے سے اور گناہ جاہل کی طرح کے اور بد ہمتی کے تو تربیت محمدی کہاں ہو کسی کا شعر و شعر گرد گرگ سے راعی جلتے ہیں گلہ بے دوسے جو دودھیں س حادیں گرگت کیا ہو۔ اور کسی دوسرے نے کہا ہے شعر نکلیں کلام بولے اگر کچھ ہوا نکو یاد و مصلح تک کا کیا ہو شے نہیں حب و صا اور کسی شخص نے ایک عارف سے پوچھا کہ آپ کے نزدیک جس شخص کو گناہوں سے راحت ہوئی ہو کیا وہ خدا تعالیٰ کو میں بچاتا انھوں نے فرمایا کہ میں تو اس باب میں شک نہیں کرتا کہ جسے رد کیا یا نہ سنت آخرت کے ترجیح رکھتی ہو وہ بھی خدا تعالیٰ کو بچاتا حالانکہ یہ شخص بہت سیلے شخص کے بہت کم ہو اور یہ میت گناہ کر کے مال کا ترکہ علماء آخرت میں ملے کے لیے کا ہے اور اس لیے کہ حاکم صریحاً فرمایا ہے کہ یہاں سے زیادہ ہو اور اسی وجہ سے شریعت نے کہا ہے کہ لفظ حد متاخر روایت حدیث کے لیے کہا جائے اور دیکھو کہ درود میں سے ایک دروازہ ہے جس تک کسی کو حد تک نہ ہوئے سو تو وہ یہ کہتا ہے کہ مخلوق جاہل و احمق ہیں درگاہ کے کچھ اور دوسرے گناہوں کے دامن کر دیے تھے اور کہتے تھے کہ مخلوق اہست ہو کہ حدیث بیاں کروں اگر یہ خواہش حاتی رہے تو حدیث بیاں کروں اور انھیں کا اور کسی دوسرے درگاہ کا قول ہے کہ جس تک خواہش ہو کہ حدیث کہوت خاموش ہو رہا درجہ خواہش ہو تب بیاں کروں اور انکی وجہ یہ کہ تعلیم و ارشاد کا منصب ملے سے حاکم کلدت تمام دیباہی لہ توں سے ٹھکڑا ہو تو خواہی خواہش کو اس باب میں مایکا وہ دیباہوں میں سے ہو گا اور اسی لیے مقتدا لوری نے فرمایا ہے کہ حدیث کا قہر مال اور اہل اور اولاد کے قہر سے ٹھکڑا ہو اور کیو کر انکا قہر قابل خوف ہو کہ سرور امیا صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد خداوندی ہوا اولاد کا قہر تھا کہ حدیث ترک الیہم بیٹا جلیلا اور سہل شریعت فرماتے ہیں کہ علم سب دیا ہوا نہیں سے آخرت صرف انیر عمل کرنا ہوا اور عمل بالکل گرد ہو سوا سے احاطہ کے اہم یہ بھی انھیں کا ارشاد ہے کہ آدمی عالموں کے سوا سب مردے ہیں اور عالم عالموں کے سوا سب متوالے ہیں اور عامل احلاص والوں کے سوا سب معالطہ میں پڑے ہیں اور احلاص والوں کو یہ ڈر ہے کہ انکا احکام کیا ہو گا اور انوسلیماں دارانی نے فرمایا ہے کہ حدیث کو طلب کرے یا کفاح کرے یا طلب معاش کے لیے سفر کرے تو وہ دنیا کا مکمل ہو گا اس لیے انکی عرص طلب حدیث سے اور بھی سدی طلب کرنی یا ایسی حدیث کی طلب سے آخرت میں ہارمتا ہو۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی رفتار ایسی آخرت کی طرف ہو اور وہ دنیا کی راہ کی طرف متوجہ ہو تو وہ اہل علم کو کمزور ہو گا اور جو شخص کلام کا طالب اس لیے ہو کہ اس سے امتحاں کرے اس عرص سے کہ انیر عمل کرے تو وہ اہل علم کیسے ہو گا اور جہاں سے صلح نصیحت کہتے ہیں کہ میں نے سب سے اکابر اسادہ سے ملاقات کی وہ سب اند سے یا ہانگے تھے مگر کار عالم حدیث سے اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طلب علم امیامی نہ وہ اللہ تعالیٰ نصیب نہ عرصاں الدیالم محمد طرف الحمتہ یوم الہیہ اور اللہ تعالیٰ نے علماء کو وصف یہ فرمایا کہ علم کے باعث دیا کھاتے ہیں اور علماء آخرت کی صف و رومی اور رہے فرمائی جیسا کہ دیا کے عالموں کے باب میں یہ ارشاد فرمایا ادا خداوند میاق الدین اتوا لکت لتنبہ لاس ولا تکتوہ قندوہ ورا بطور ہم و استراہ نہ سنا قلیلا اور علماء آخرت کی تال میں یہ فرمایا و اس اہل الکتاب لیس یوس ماسد و امرل الیک و ما ازل الیہم حاتھیں سدا لسترون مایات اللہ تمنا قلیلا اولنک لہم احرم عذر ہم اور قصاکا رسل نے فرمایا ہے کہ علماء انبیاء کے تھے میں انھیں گے اور قاصیوں کا شعر سلاطین کے زمرہ میں ہو گا اور جس فقیہ کا قصدا ہے علم سے دیا کی طلب ہو وہ بھی قاصیوں کے حکم میں ہو اور اللہ و ادرسی اللہ عہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رفاہیت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں امیا کو وحی بھیجی کہ تو ان لوگوں سے جو دین کے سوا اور چیز کے لیے فقیہ بنتے ہیں اور عمل نہ کر کے کے لیے علم نہ کرتے ہیں اور آخرت کے عمل سے دیا کو طلب کرتے ہیں لوگوں کی نظروں میں کروں کی کمال ہوتے ہیں اور ان کے دل بھڑکنے کے سے ہیں یہاں تک کہ انھیں اللہ سے بھیجی اور دل الیہ سے یادہ کر دے ہیں مگر فریب دیتے ہیں اور بھی سے موصول کرتے ہیں

حجۃ
عالمیہ
کی علم میں
رہنے کے باعث
معاشرہ کی
ایسی طلب
کیا نہیں ہو
طلب سے
انکی اس
ہو کہ دنیا کا
کچھ مال غلام
وہ حدت کی
وہ یاد دلاؤ
وہ اولاد اور
اس ماہ ۱۲
یع اس عالم
سعد صیف
۱۲

مارل ہوا چکر تم انہیں عمل کرو تم نے ان کے پڑھے پڑھاتے کو عمل ٹھہرا لیا اور عقرب کچھ لوگ ایسے ہونگے کہ وہ انکو سیرہ کی طرح سیدھا کرینگے دیکھ
 ہنتر ہونگے۔ اور عالم و عمل میں کرنا انکی مثال ایسی ہو جیسے یا کہ دعا کی صفت بیاں کرے یا نحو کا شخص حلیہ کھانوں کے نام لے اور مے
 بیاں کرے اور انکو وہ کھائے نہ ملیں اور اس جیسے شخص کے ماں میں یہ قول اللہ تعالیٰ کا پڑو لکم الیل ما تھنوں اور جائیت تریف میں ہو کہ جس
 حیروں سے میں اپنی امت پر دہتا ہوں اس سے عالم کی لعش ہو اور قرائت میں سابق کا جھگڑا اور ایک علامت علمائے آخرت کی یہ ہو کہ انکی
 توجہ ایسے علم کی تحصیل کی طرف ہو جو آخرت میں کام آوے اور مطاعت میں رعت ملاوے اور ان علوم سے احتساب کوے حکما فاما کم ہوا اور گفتگو
 اور لڑائی جھگڑا انہیں بہت ہوا سب سے کہ جو شخص اعمال کے علم سے روگرداں ہو کر لڑائی جھگڑے کے میں میں معمول ہوا انکی مثال ایسی ہو کہ کسی یا کہ کسی
 روگ ہوں اور وہ کسی طب حادث سے ملے اور وقت بھی سنگ ہو کہ وہ تباہی طہیلا حاصے اور ایسے وقت میں وہ طبیب مذکور سے دواؤں کی حاجت
 اور طب کی عجیب باتیں پوچھے لگے اور جس ضرورت میں جو دگر قرار ہو انکو دیات نہ کرے تو انکی عاف میں کیا شک ہو اور ایک نہایت میں ہو
 کہ ایک شخص یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ علم کی عیب باتیں سکھائے آپ نے فرمایا کہ تو نے اصل
 اصل علم میں کیا کیا ہو اسے عرض کیا کہ اصل علم کیا ہو آپ نے فرمایا کہ تو نے اللہ تعالیٰ کو بیجا ماننے کہا کہ ہاں آپہ فرمایا کہ تو نے ان کے حق میں کیا کیا
 اسے عرض کیا کہ کچھ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو نے موت کو بیجا ناما عرض کیا کہ ہاں آتے فرمایا کہ انکی تیاری کیا کی کہ کچھ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو
 اسے اور پہلے ان امور میں بچتے ہو تو مجھ کو علم کے عراب بھی بناویکے۔ لکھ سیکھا اس جس کا ہوا جا ہیے جیسے سبقت لینی کے شاگرد حاتم اصم تھے
 کہ مروی ہو کہ ایک روز سبقت نے حاتم سے پوچھا کہ تم کتنے دنوں سے میرے ساتھ ہو انھوں نے کہا سبب تیس برس سے سبقت نے فرمایا کہ اس طرح
 میں تم نے مجھے کیا سیکھا حاتم نے کہا کہ آٹھ مسئلے انھوں نے فرمایا کہ اللہ ما اللہ را احوں میری اوقات مجھارے اوپر صانع ہو گئی کہ تینے صرف
 آٹھ مسئلے سیکھے حاتم نے کہا کہ یا اساد ریادہ میں نے میں سیکھے اور محوٹ لے لے کو میں یا سید کرما ہوں انھوں نے فرمایا کہ اچھا تانا کوں سے
 آٹھ مسئلے میں کہ میں بھی سوں حاتم نے کہا کہ اول یہ ہو کہ میں نے خلق کو دیکھا تو معلوم کیا کہ ہر ایک شخص کا ایک محبوب ہوتا ہو اور ترک وہ ایسے
 محبوب کے ساتھ رہتا ہو حب قریب ہو یا ہو تو ایسے محبوب سے جدا ہوتا ہوا ایسے میں نے ایسا محبوب مکوں کو ٹھہرا لیا کہ حب قریب میں
 حائل تو میرا محبوب بھی میرے ساتھ رہے سبقت نے فرمایا کہ تم نے بہت اچھا سیکھا اب ماتی ساب مامیں کو انھوں نے کہا کہ دوسرا مسئلہ یہ ہو
 کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں مائل کیا واما اس حاف مقام رہ وئی النفس عن الودی ماں الحمت ہی المادی اور سمجھا کہ خدا تعالیٰ
 کا واما درست ہو ایسے اسے نفس پر حاش کے دور کرنے کی محنت ڈالی ہاں تک کہ وہ خدا تعالیٰ کی اطاعت پر ہم گیا تیسرا یہ ہو کہ اس دیا کو جو
 دیکھا ہو یا کہ جس شخص کے پاس کوئی حرقہ و قیمت کی ہو انکو اٹھا کر رکھ بیٹھتا ہو اور حفاظت کرتا ہو پھر اللہ تعالیٰ کے قول کو دیکھا تو فرماتا ہو
 یا محمد کہ یہ خدا و عدا اللہ ماں تو جو کچھ قدر قیمت کی چیز میرے ہاتھ لگی انکو میں نے خدا تعالیٰ کی طرف کو پھیر دی ماکہ ان کے پاس موجود رہے جو کچھا
 ہو کہ لوگوں کو جو دیکھا تو ہر ایک کا میل مال اور حب اور سب اور تراوت کی طرف مایا اور ان امور میں جو عور کیا تو ایچ معلوم ہوے پھر اللہ تعالیٰ کے
 ارشاد کو سوچا کہ واما ہواں اگر مکرم خدا تعالیٰ کا سبیلے میں نے تعوی احیاء کرنا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک کریم اور رنگ ہو حائل ماسواں کہ لوگوں
 کو دیکھا کہ ان میں ایک دوسرے پر گماں مکر تے ہیں اور راکتے ہیں اور انکی وجہ حسد ہو اور پھر اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف بل کیا تو یہ پایا جس قسم
 میں ہم سب شتم فی النجیۃ اللہ یا سبیلے میں نے حسد کو چھوڑ کر خلق سے کراہ کیا اور حائل ہا کہ نسبت اللہ مال کے یہاں سے ہو ایسے خلق کی عدا
 چھوڑ دی چھٹا یہ کہ لوگوں کو دیکھا کہ ایک دوسرے سے سرکشی اور کشت و خون کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے دل کی طرف رجوع کیا تو فرماتا ہواں
 الشیطان لک عدا و اتخذ عدا اس ما پر میں نے صرف اس اکیلے کو پایا دتمں ٹھہرا لیا اور اسی بات پر کوشش کی کہ اس سے بچتا ہوں
 ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی عداوت کی گواہی دئی ہو اسی بہت سے ایسے سوا میں نے اور مخلوق کی عداوت چھوڑی سا تو ان یہ کہ لوگوں

ماں انوار میں برکت اور علوم الدین جلد اول
 باب اول علم کا ماں اصل ششم علم کی تائید اور علم کی علامتوں میں
 مارل ہوا چکر تم انہیں عمل کرو تم نے ان کے پڑھے پڑھاتے کو عمل ٹھہرا لیا اور عقرب کچھ لوگ ایسے ہونگے کہ وہ انکو سیرہ کی طرح سیدھا کرینگے دیکھ
 ہنتر ہونگے۔ اور عالم و عمل میں کرنا انکی مثال ایسی ہو جیسے یا کہ دعا کی صفت بیاں کرے یا نحو کا شخص حلیہ کھانوں کے نام لے اور مے
 بیاں کرے اور انکو وہ کھائے نہ ملیں اور اس جیسے شخص کے ماں میں یہ قول اللہ تعالیٰ کا پڑو لکم الیل ما تھنوں اور جائیت تریف میں ہو کہ جس
 حیروں سے میں اپنی امت پر دہتا ہوں اس سے عالم کی لعش ہو اور قرائت میں سابق کا جھگڑا اور ایک علامت علمائے آخرت کی یہ ہو کہ انکی
 توجہ ایسے علم کی تحصیل کی طرف ہو جو آخرت میں کام آوے اور مطاعت میں رعت ملاوے اور ان علوم سے احتساب کوے حکما فاما کم ہوا اور گفتگو
 اور لڑائی جھگڑا انہیں بہت ہوا سب سے کہ جو شخص اعمال کے علم سے روگرداں ہو کر لڑائی جھگڑے کے میں میں معمول ہوا انکی مثال ایسی ہو کہ کسی یا کہ کسی
 روگ ہوں اور وہ کسی طب حادث سے ملے اور وقت بھی سنگ ہو کہ وہ تباہی طہیلا حاصے اور ایسے وقت میں وہ طبیب مذکور سے دواؤں کی حاجت
 اور طب کی عجیب باتیں پوچھے لگے اور جس ضرورت میں جو دگر قرار ہو انکو دیات نہ کرے تو انکی عاف میں کیا شک ہو اور ایک نہایت میں ہو
 کہ ایک شخص یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ علم کی عیب باتیں سکھائے آپ نے فرمایا کہ تو نے اصل
 اصل علم میں کیا کیا ہو اسے عرض کیا کہ اصل علم کیا ہو آپ نے فرمایا کہ تو نے اللہ تعالیٰ کو بیجا ماننے کہا کہ ہاں آپہ فرمایا کہ تو نے ان کے حق میں کیا کیا
 اسے عرض کیا کہ کچھ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو نے موت کو بیجا ناما عرض کیا کہ ہاں آتے فرمایا کہ انکی تیاری کیا کی کہ کچھ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو
 اسے اور پہلے ان امور میں بچتے ہو تو مجھ کو علم کے عراب بھی بناویکے۔ لکھ سیکھا اس جس کا ہوا جا ہیے جیسے سبقت لینی کے شاگرد حاتم اصم تھے
 کہ مروی ہو کہ ایک روز سبقت نے حاتم سے پوچھا کہ تم کتنے دنوں سے میرے ساتھ ہو انھوں نے کہا سبب تیس برس سے سبقت نے فرمایا کہ اس طرح
 میں تم نے مجھے کیا سیکھا حاتم نے کہا کہ آٹھ مسئلے انھوں نے فرمایا کہ اللہ ما اللہ را احوں میری اوقات مجھارے اوپر صانع ہو گئی کہ تینے صرف
 آٹھ مسئلے سیکھے حاتم نے کہا کہ یا اساد ریادہ میں نے میں سیکھے اور محوٹ لے لے کو میں یا سید کرما ہوں انھوں نے فرمایا کہ اچھا تانا کوں سے
 آٹھ مسئلے میں کہ میں بھی سوں حاتم نے کہا کہ اول یہ ہو کہ میں نے خلق کو دیکھا تو معلوم کیا کہ ہر ایک شخص کا ایک محبوب ہوتا ہو اور ترک وہ ایسے
 محبوب کے ساتھ رہتا ہو حب قریب ہو یا ہو تو ایسے محبوب سے جدا ہوتا ہوا ایسے میں نے ایسا محبوب مکوں کو ٹھہرا لیا کہ حب قریب میں
 حائل تو میرا محبوب بھی میرے ساتھ رہے سبقت نے فرمایا کہ تم نے بہت اچھا سیکھا اب ماتی ساب مامیں کو انھوں نے کہا کہ دوسرا مسئلہ یہ ہو
 کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں مائل کیا واما اس حاف مقام رہ وئی النفس عن الودی ماں الحمت ہی المادی اور سمجھا کہ خدا تعالیٰ
 کا واما درست ہو ایسے اسے نفس پر حاش کے دور کرنے کی محنت ڈالی ہاں تک کہ وہ خدا تعالیٰ کی اطاعت پر ہم گیا تیسرا یہ ہو کہ اس دیا کو جو
 دیکھا ہو یا کہ جس شخص کے پاس کوئی حرقہ و قیمت کی ہو انکو اٹھا کر رکھ بیٹھتا ہو اور حفاظت کرتا ہو پھر اللہ تعالیٰ کے قول کو دیکھا تو فرماتا ہو
 یا محمد کہ یہ خدا و عدا اللہ ماں تو جو کچھ قدر قیمت کی چیز میرے ہاتھ لگی انکو میں نے خدا تعالیٰ کی طرف کو پھیر دی ماکہ ان کے پاس موجود رہے جو کچھا
 ہو کہ لوگوں کو جو دیکھا تو ہر ایک کا میل مال اور حب اور سب اور تراوت کی طرف مایا اور ان امور میں جو عور کیا تو ایچ معلوم ہوے پھر اللہ تعالیٰ کے
 ارشاد کو سوچا کہ واما ہواں اگر مکرم خدا تعالیٰ کا سبیلے میں نے تعوی احیاء کرنا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک کریم اور رنگ ہو حائل ماسواں کہ لوگوں
 کو دیکھا کہ ان میں ایک دوسرے پر گماں مکر تے ہیں اور راکتے ہیں اور انکی وجہ حسد ہو اور پھر اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف بل کیا تو یہ پایا جس قسم
 میں ہم سب شتم فی النجیۃ اللہ یا سبیلے میں نے حسد کو چھوڑ کر خلق سے کراہ کیا اور حائل ہا کہ نسبت اللہ مال کے یہاں سے ہو ایسے خلق کی عدا
 چھوڑ دی چھٹا یہ کہ لوگوں کو دیکھا کہ ایک دوسرے سے سرکشی اور کشت و خون کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے دل کی طرف رجوع کیا تو فرماتا ہواں
 الشیطان لک عدا و اتخذ عدا اس ما پر میں نے صرف اس اکیلے کو پایا دتمں ٹھہرا لیا اور اسی بات پر کوشش کی کہ اس سے بچتا ہوں
 ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی عداوت کی گواہی دئی ہو اسی بہت سے ایسے سوا میں نے اور مخلوق کی عداوت چھوڑی سا تو ان یہ کہ لوگوں

سائی تھی اور علمائے مذہبیں جیوں کو حامل آدمی خود پیا پر لڑتے ہیں اور ان کے حریف ہیں دیکھ کر کہتے ہیں کہ عالم اس حالی پر ہیں تو ہم اتنے
 کیا، تر حال بھی ہوں یہ کہہ حاتم اسکے پاس سے چلے آئے اس مقال کی بیاری اور زیادہ ہو گئی اور ع کے لوگوں کو معلوم ہوا کہ حاتم میں اند
 قاصی میں کشتگو ہوئی اسلئے اسے کہا کہ قزو میں طامسی اس قاصی کی سمت کر بھی سمت زیادہ میں حاتم اسکے پاس قصدا گئے اور اند
 حاکر کہا کہ میں ایک بھی شخص ہوں میں یہ جانتا ہوں کہ تم محکوم میرے دیں کا اعدا اور قساح مار بھی وصول کرو اور طامسی نے کہا کہ بہت تر
 علام سے کہا کہ ایک رت میں پانی لے آؤ وہ پانی لے آیا طامسی نے میٹر کر دیا اور قس میں مارا عصا دھوئے پھر کہا کہ اس طرح وصول کرتے
 میں حاتم نے کہا کہ آپ کھڑے رہیں تاکہ تمھارے سامنے وصول کروں اور عات مجھے مطلوبہ وہ بخت ہو جاوے طامسی کھڑے رہے اور
 حاتم دھوکہ دے کر بیٹھے اور وصول میں اپنے ہاتھ چار چار مرتبہ دھوئے طامسی نے کہا کہ بیاض صاحب تم سے اسراف کیا حاتم نے کہا کہ کس بات
 میں کہا کہ تم سے اپنے ہاتھ چار چار دھوئے حاتم نے فرمایا کہ سچاں اند میں نے ایک چلو پانی میں اسراف کیا تم نے اس سے بار و نم کے جمع میں
 اسراف میں کیا طامسی نے حال لیا کہ اگر کوئی کھینے کی عرصہ تھی مگر یہی ارحمانا مسطور تھا سکر گھر میں چلے گئے اور چالیس درنگ لوگوں کے
 سامنے ہوئے پھر حاتم بعد میں گئے تو بعد ازاں اسکے پاس آئے اور کہا کہ ای او خدا الرحمن تم ایک بھی شخص ہوا درنگ کرات کہتے
 مگر جو کوئی تم سے نفرت کرنا تو تم اسکو رک دیتے ہو ورنہ میرے پاس میں حاصلتیں ہیں جسے میں اپنے طرف تانی پر در رہتا ہوں اول یہ کہ حسب طرف
 اور راستہ کہتا ہوں تو میں خوش ہوتا ہوں اور وہ خطا کرتا ہوں تو دلچ کرتا ہوں اور اسے جس کو قوا میں رکھتا ہوں کہ طرف تانی یہ حالت کرے
 یہ حضرت امام احمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی انھوں نے فرمایا کہ سچاں اسدہ ٹرے عاتق شخص میں چلو ہو بھی اسکے پاس لے چلو جب یہ مجمع حاتم
 کے پاس آنا تو امام احمد نے ان سے پوچھا کہ ای او خدا الرحمن سلامتی کس بات میں ہو حاتم نے فرمایا کہ ای او خدا صد شک تم میں چار علیہ
 ہو گئی ت کتاب دیا سے سلامت رہو گے اول یہ کہ لوگ اگر مجال کریں تو تم دنگ کر دو دوسری ایسی ہل کو اسے رو کو تیسری ایسی حیران کو دو چوتھی
 انکی جبرے مایوس ہو جاوے تو سلامت رہو گے پھر حاتم مدینہ سورہ کو گئے وہاں کے لوگ آپ کے استقبال کو آئے آپ نے پوچھا
 کہ یہ کونسا مدینہ ہو لوگوں نے کہا کہ مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے آپ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال کہاں ہو کہ میں بھی انہیں ہمار
 پڑھوں لوگوں نے کہا کہ آپ کا تو کوئی محل نہ تھا آپ کا تو گھر بہت است تھا حاتم نے کہا کہ آپ کے اصحات کے محل ہی تاد وانھوں نے
 کہا کہ انکے محل نہ تھے انکے تو گھر میں سے لگے تھے حاتم نے کہا کہ لوگو یہ شہر دعوں کا ہو لوگوں نے انکو گرفتار کیا اور سلطان کے پاس لے گئے
 اور کہا کہ یہ بھی کہتا ہو کہ یہ مدینہ دعوں کا ہے حاتم نے کہا کہ کس لیے ایسا کرتا ہو حاتم نے کہا کہ حلدی نہ کرو میں ایک آدمی بھی مسافر ہوں جب
 شہر میں آیا تو لوگوں سے پوچھا کہ یہ کس کا مدینہ ہے انھوں نے جواب دیا کہ مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہیں نے کہا کہ آپ کا محل کہاں ہے
 اور یہ ماحرف بحرف کہہ دیا کہ اسدہ تعالیٰ یوں فرماتا ہو لہذا کال لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ اب میں یہ پوچھتا ہوں کہ مجھے کس کا اساع کیا ہے
 آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یا دعوں کا جسے اول ہایت اور گ سے عانت سائی حاکم نے لا عاب ہو کر انکو ہار دیا تو حاتم اسم کی یہ حکایت
 حق اور کار سلف کی عادت زہاد و بہت کے ترک کرنے میں اسے مقام میں اور بھی مذکور ہوگی حواس معا پر شاہ ہوا و تحقیق یہ ہو کہ اسراع کیا ہے
 بہت کر با حرام تو ہیں لیکن اسیں گھسا ہوا موص اس سے اس کا ہونا ہے یہاں تک کہ اسکا ترک کرنا دشوار ہو جانا ہو اور ہمیشہ بہت میں پڑا ہوا
 بدوں ایسے مسلمان کے مکمل ہیں جو تاکہ اگر انکی رعایت کرنے سے مہمت اور حلق کی طرح داری اور انکی مایوس و عجز اور موزعہ کار و کتاب لازم
 آتا ہو ادا حیاطا ہی میں ہو کہ اس سے اعتنا کیا جاوے اسلئے کہ خود یا میں گھستا ہو لہذا اس سے سلامت میں فکلاں اور اگر او خود مدینہ
 منہ روت رہنے کے سلامتی ہو یا کرتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترک دیا میں کھیں سالو نہ فرماتے یہاں تک کہ مروی ہو ریح النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور حاتم الزہد فی انما سلطتم علیہم لعلہم یاتقوا عقریب آؤنگا ترک دیا میں آپ سے مروی ہیں اور کہتے ہیں کہ گری اس

[illegible]

دیکھا کہ ہر ایک بارہ مان کے حواہان اور اسکے ماب میں اپنے نص کو دلیل کرتے ہیں اور ایسے امور میں قدم دھرتے ہیں کہ انکو حائز ہوں اور اس کے ارشاد پر جو کر کیا تو وہاں ہر دامن دانتہ فی الارض الا علی والہد قہا میں سے بھی سمجھا کہ میں خدا تعالیٰ کے آل حیوانوں میں سے ہوں حکما رزق اسکے اور ہر ایسے میں آل ماقول میں مشغول ہوا حواہد تعالیٰ کے حقوق پھیر میں اور ہر رزق جو خدا تعالیٰ کے حصے ہو اسکی طلب ترک کر دی ہو یا یہ کہ میں نے خلق کو دیکھا تو سب کو کسی چیز پر پھر دسا کرتے یا کوئی اپنی زمین پر پھر دسا کرتا جو کوئی تجارت پر کوئی حرسے ہر کوئی اپنے دل کی تمنا پر عرض کہ ہر ایک مخلوق کو ایسے طرح کی مخلوق پر پھر دسا یا اور خدا تعالیٰ کے قول کی طرف حورج کیا تو یہ ارشاد پایا و من یتوکل علی اللہ وہو حصہ ایسے میں نے خدا تعالیٰ پر توکل کیا کہ وہی مجھے کافی ہو تحقیق طعی نے فرمایا کہ اے حاتم خدا تعالیٰ تمکو توفیق دے میں نے جو توریت اور اسلم اور انور اور ان کے علوم پر بطریقی توان سب کی اصل انھیں آئم مسئلوں کو یا یا وہ سب انہیں آجاتے ہیں جو کوئی ان انھوں پر عمل کرے وہ گویا چاروں اسمائی کتابوں کا عامل ہو۔ حاصل یہ کہ اس طرح کے علم کے ادراک اور سمجھنے کا قصد علمائے آخرت ہی کرتے ہیں اور علمائے دنیا تو ان امور میں مشغول ہوتے ہیں جسے مال اور جاہ کی پیداوار و مال معلوم کو محو کر دیتے ہیں جس کے لیے خدا تعالیٰ نے تمام ایمان علیہم السلام کو مصلحا ہوا و ضحا کی بجائے کہتے ہیں کہ میں نے اکابر کو ایسا پایا کہ ایک دوسرے سے محروم کے اور کچھ سمجھتے تھے اور اے کلام کے اور کچھ نہیں سمجھتے اور ایک علامت علمائے آخرت کی یہ ہو کہ کھائے اور پیئے میں آسائیت کی طرف اور لباس میں مراوڈانے اور مکاں اور اسباب میں رعیت کی طرف مائل ہو ملکہ ان سب امور میں یہاں روی اختیار کرے اور اس ماب میں سلف کے کار کی متاسوت یہاں کرے اور اب امور مذکورہ میں مقدار قلیل پر گزر کرے حضرت کراں چہروں کی طرف خواہس کی قلت ہوگی اسی قدر اللہ تعالیٰ کا قرب ٹھیک اور علمائے آخرت کے مرتبے کی طرف ترقی کر گیا اور یہ رعایت انکی شاہد ہو حوالی خدا جو اس کے حاتم اصم کے شاگرد ہیں روایت کرتے ہیں کہ میں حاتم کے ساتھ رہی میں گیا ہمارا قافلہ میں سونس آدموں کا تھا حج کے اباد سے سے نکلے سب کل پوش تھے کسی کے پاس توشہ ہاں اور کھانا تھا ہم ایک حص سوداگر کے ہاں آئے جو ہم پر مقدور رکھتا تھا مگر قیودت تھا سننے اش تب ہماری صیادت کی حب صبح ہوئی تو اسے حاتم سے کہا کہ آپ کو کچھ ضرورت ہو تو وہاں بیٹھ کے میں ایک عقیقہ کی عیادت کو جانا چاہتا ہوں انھوں نے دیا کہ مرصع کی پیار پرسی میں نواب ہو اور قید کو دیکھا عیادت ہو میں بھی تمھارے ساتھ جلتا ہوں اور وہ قید ہو گیا تھا ہمیں متاعل زکو کا قاصی تھا صہ ہم دروارے پر پہنچے تو دربارہ کرسی دار بہت اچھا تھا حاتم شہر رہ گئے کہ عالم کا دربارہ ایسا ہو پھر حب اجازت کے بعد اند گئے تو دیکھا کہ مکاں وسیع و مصورت و متن اور پردے کا ہو حاتم اور بھی تخریب کے پھر اش تمام بیگئے یہاں قاصی تھا وہاں متن رم بچھا ہوا اور اسیر قاصی لٹا ہوا تھا اور ہر کے پاس ایک علام بکھا لیے کھڑا تھا میں تار قاصی کے سرے کے کی طرف بیٹھا اور حال پوچھا اور حاتم کھڑے رہے قاصی نے انکو بیٹھنے کے لیے اسادہ کیا و پایا کہ میں بیٹھنے کا میں پوچھا کہ تمکو کچھ حاجت ہو کہما کہ ہاں پوچھا کہ کیا ہو و پایا کہ ایک مسئلہ پوچھا ہو کہما کہ دریافت کرو و پایا کہ تم انھیں شیعہ جاؤ تو پوچھو قاصی انھیں بیٹھا حاتم نے کہا کہ تم نے علم کس سے سیکھا ہو کہما کہ حضرت علمائے صحفون نے میرے سامنے حدیث بیان کی کہما کہ انھوں نے کس سے کہا کہ اصحاب صی اللہ ہم سے و پایا کہ اصحاب نے کس سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے و پایا کہ آپ نے کس سے کہا کہ حار بل علیہ السلام سے و پایا کہ حار بل سے کس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے و پایا کہ جو علم خدا تعالیٰ کے بیان سے حار بل نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھا یا اور آپ نے صحابہ کو اور انھوں نے علمائے اصحاب کو اور علمائے تکو انہیں نے کہیں پوچھی سا ہو کہ جن شخص کے گھر میں کرسی ہو اور وسعت زیادہ ہو انکا مرتبہ جدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہوتا ہو قاصی نے کہا کہ نہیں حاتم سے پوچھا کہ پھر کیسے سا ہو کہما کہ یون سا ہو کہ شخص یہاں رہا کرے اور آخرت کی خواہش کرے اگر اس کے گھر میں کرسی ہو اور آخرت کے لیے سامان مقدم کرے تو انکا مرتبہ جدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہوگا حاتم نے فرمایا کہ پھر جس نے کسا انکا کیا ہو انکا کیا ہو حاتم نے فرمایا کہ اسکا کیا ہو انکا کیا ہو پھر عدل کی پیر دی کی جو صحفون نے اولیٰ علی اور انہیں سے علمائے

مستوفی
بہت ہوا
پہلے دلائل
پر اگر اس پر
الفاظ اس
اور کوئی
سچے
کچھ
سچے

لما کہ تھے علم کو رد کر دیا اس جہت سے کہ آپ سے بہت لوگ بیگتھے ہیں و یا یہ کہ دراصل کر و تھے بیگتھے ہیں انہیں سے ایک تہائی تو بچتے ہوئے
 تیسری مرحلے میں اور ایک تہائی سلاطین کے درباروں پر جانے لگے ہیں وہ لوگ سب خلق سے بڑے ہیں یہ تہائی انہیں سے کسریں لوگوں
 کو طراح ہوئی ہو۔ اور اسی وجہ سے سعید بن اسید نے فرمایا کہ جب ہم عالم کو دیکھو کہ ادا کو گھیرتا ہو تو اس سے احتراز کرو کہ وہ چور ہو۔ اور اسی
 مرحلے میں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز اس عالم سے زیادہ بڑی نہیں جو حاکم کے پاس حادے اور محضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 کہ بدترین علماء وہ ہیں جو امیروں کے پاس جاتے ہیں اور تہنیں حکام وہ ہیں جو علماء کے پاس آتے ہیں۔ اور کچھ و متقی کہتے ہیں کہ جو شخص
 قرآن پڑھتے اور دین میں تقویٰ پیدا کرے پھر جو تامل و طمع کی جہت سے سلاطین کی صحت اختیار کرے تو وہ نقد اپنے قدموں کے درج کی آگ
 میں گھستا ہو۔ اور رسول کہتے ہیں کہ عالم کے حق میں کیا ہی برا ہو کہ کوئی مجلس میں آوے اور عالم کو یہ باوے اور جب اسکا حال پوچھے تو یہ
 کہیں کہ وہ حاکم کے یہاں ہوا اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ میں سنا تھا کہ قول زرگوں کا ہو کہ جب عالم کو دیکھو کہ دیباست صحت رکھتا ہو اسکو تم
 اسے دین میں مہتمم حالو بہا تک کہ اس مضمون کا میں نے محو کر لیا ہے جب میں حاکم کے یہاں گیا اور وہاں سے نکلے کے بعد اسے یہ واقع
 محاسبہ لیا تو معلوم ہوا کہ اسکو بہت دوری ہو گئی حالانکہ جس ڈھنگ سے میں حاکم سے ملتا ہوں اسکو تم دیکھتے اور جاتے ہو کہ صحت اور دین
 رکھتا ہوں اور اگر اسکی خواہش کی مخالفت کرتا ہوں اور یہی چاہتا ہوں کہ اس تک جانے کی موت ہی نہ ہو یہی اور ماہود اسکے میں اس
 کچھ لیتا ہیں۔ اس کے گھر کا یا بی بیوں پھر فرمایا کہ اب ہمارے بدلے کے علمای اسرائیل کے علمائے بھی بدترین کہ ماہد ہوں کو حاضر مامور
 تاتے ہیں اور جو انکی مرضی کے موافق ہیں ایسی باتیں سنا تے ہیں اور اگر انکو وہ امور سکھا دیں جو میری احکام میں انکی محبت ہو تو حاکم
 اسے لعنت کریں اور اسے ماس آکا انا ترا سمیعین اور یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکی محبت کا باعث ہو۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ ان لوگوں
 میں جو تھے پہلے تھے ایک رنگ تھے جو اسلام میں بڑھے ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت یافتہ تھے خدا اس مبارک کہتے ہیں
 کہ ان رنگ سے سعد بن ابی وقاصؓ ملا ہیں جس جہت سے ہیں کہ وہ سلاطین کے پاس جاتے تھے اور ان سے لعنت کرتے تھے ان کے شیعوں نے
 اسے کہا کہ جو لوگ کہ اسلام کی راہ میں اور صحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تمھارے برابر ہیں وہ ماہد ہوں کے پاس جاسے یہ اگر آپ
 بھی حاویں ہتھ ہوا انھوں نے فرمایا کہ مشوہ ماہد ہوا اور کچھ لوگوں نے اسکو گھر رکھا ہو خدا میں حتی الوسع انکا سر یک ہو گا انھوں نے کہا تو تم
 لاہری میں مرا و گے۔ انکا میں ایماں کے ماقول لاہری میں مرا تا اس سے اچھا جانتا ہوں کہ لعناق کے ساتھ بٹھانا ہو کہ میں جس جہت سے
 کہ خدا آپ سے انکو ہر ادا اور جو صحت نکالی اسلیئے کہ حال لیا کہ مٹی کو تھ اور وہی کو کھا دیگی اور اماں کو کھا دیگی اور انھیں اشارہ ہو کہ پادشاہ
 کے پاس جاتے سے ادنیٰ لعناق سے لیتا ہیں صحابہ ان کی صدق اور حضرت اود دھار تھی نے سکھ سے فرمایا کہ اس سکھ ماہد ہوں کے درباروں
 پر صحت حاتیو اسلیئے کہ انکو انکی دیبا میں سے بھی کچھ ملے گا کہ جب تمھارے دین میں سے وہ اس سے ہترے لینگے۔ اور علماء کے لئے یہ امر ایک شرافت
 ہو اور تیغ کا ایک صحت درجہ علماء پر جو خصوصاً ایسے عالم رخصتی آوارا بھی اور کلام شیریں ہوا اسلیئے کہ تیغ کا ہیہ اسکو ہی سوچتا ہو کہ سلاطین
 کے پاس جاتے اور انکو صحت کرنے سے وہ لوگ ظلم سے مار بیٹھے اور تہنیت کے احکام ان میں جاری اور قائم ہو جاویں گے اور ہوتے ہوتے
 یہ خیال دل میں ڈال دیتا ہو کہ تمھارا ان کے پاس حادہ میں داخل ہو پھر جب ان کے پاس حادہ تو یہ نہیں ہو سکتا کہ کلام میں ری اور ماہد
 نہ کرے اور انکی تعریف اور جو تامل کی۔ لے اور ان باتوں میں دین کی حرانی ہو۔ ادا کا رسل پوں کہا کرتے تھے کہ علماء حادہ لیتے تھے
 تو عمل کرتے تھے اور عامل ہونے پر متنبول ہوتے تھے اور عامل ہونے کے بعد گناہ ہوتے تھے اور گناہ ہونے کے بعد پچھنے انکی طلب
 ہوتی تھی اور طلب رکھا گیا کہ تھے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے حضرت حسن بصریؒ کو بل کھا کہ حد و صلوٰۃ کے یہ تمہاں ہو کہ اگر آپ
 کو علم کے لوگ نہ دینے دیتے تھے تو ان کو دینے دیتے تھے۔ اور ان کے اہل دین تو تمھارے پاس آتے تھے کہ میں اور دینا ہو

اس سے
 علمائے حق
 کے لئے
 علمائے حق
 کے لئے
 علمائے حق
 کے لئے
 علمائے حق
 کے لئے
 علمائے حق
 کے لئے

سے نکو عرض ہیں تاہم تم اشرف اپنے ساتھ رکھو کہ وہ لوگ اپنے شرف کو اودگی حیات سے محسوس رکھتے ہیں۔ یہ حال عرس عبدالغفر کو لکھا جو اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ راہ گئے توحہ اہل دین کو ایسے حاکم کے پاس سے بھی گزیر کر سڑا ہوتا دوسرے حاکم کی طلب اور اس سے میل جول رکھا کیسے ٹھیک ہوگا اور سلف کے علمائے حلیہ صریح اور میاں ثوری اور اس ماسک اور تحصیل میں عیاض اور ابراہیم سادہم اور یوسف بن اساطر دیا کے علمائے کبار اور شام و عیرو کے عالموں میں دو حجت بنایا کرتے تھے یا دیا کا مائل ہو یا اسلاطین سے ملنا اور ایک علامت علمائے آخرت کی یہ ہو کہ فتویٰ دیے میں حلیہ کے ملکہ حجتک اش سے بچے رہنے کی سیل معلوم ہوتا تک توقع اور خزانہ ہی کرے پس اگر ایسا مسئلہ کوئی پوچھے جسکو قرآن یا قطعی حدیث یا اجماع یا قیاس ظاہر سے فیضاً حائز ہوتا ہو حکم ملا دے اور اگر ایسا مسئلہ کو حسیں تک ہو تو کہہ دے کہ مجھے معلوم نہیں اور اگر ایسا مسئلہ پوچھے جسکا حکم عائشا اپنے اجتہاد اور تمہیں سے اسکو صحیح معلوم ہو تو اس میں اجتہاد کرے اور دوسرے پر حوالہ کر دے کہ اس سے بوجہ لو اگر دوسرا ٹھیک تاکسا ہوا اجتہاد کا رتبہ ہی ہوا سیلے کہ اجتہاد کا حشر اسی گردن پر رکھنا استیضہ اور حدیث میں وارد ہوا علمائے کتاب اطلاق و مستقامتہ ولادہ شعی کتے ہیں کہ لا ادری نصف علم ہوا اور شخص ایسے موقع میں کہ جانتا ہو خدا سے تعالیٰ کے واسطے چاہے وہ حوالے تو اسکو اس شخص سے ثواب کم ہوگا جو راست راست جواب نامہ ایسے کہ حوالے کا اقرار کرنا بعض نہایت سخت ہو عرصہ کہ عادت اصحاب اور کار کی اس طرح تھی حضرت اس عمر کا دستور تھا کہ جب کوئی فتویٰ پوچھتا تو فرماتے کہ اس حاکم کے پاس حادہ لوگوں کے امر کا کیل میں ہوا اور اس مسئلہ کو اسکی گردن پر رکھ دو اور حضرت اس دستور ملتے ہیں کہ جو شخص لاگوں کو ہر ایک مسئلہ میں فتویٰ دے وہ بیشک محمول ہوا اور فرمایا کہ علم کی سیر لا ادری ہو اگر اودی اسکو چمک حادہ تو پھر اسکی حیرتیں۔ اور ابراہیم سادہم دہتے ہیں کہ شیطان پڑا عالم سے زیادہ سخت کوئی نہیں جو علم ہی سے ملے اور علم ہی کے ساتھ سکوت کرے شیطان آتا ہو کہ اس شخص کو دیکھو کہ اسکے حوالے سے اسکا چکر رہنا پھر پرست بھاری ہو۔ اور بعض کا کرنے اعمال کی صفت کی ہو کہ انکی عدا فاقہ ہوا اور کلام ضرورت میں صحت اسے کوئی کچھ نہ پوچھے تک کہ نہیں ملتے اور جب کوئی کچھ پوچھتا ہوا ایسا شخص نہ لیتے ہیں کہ وہ بتا دیگا تو چپ رہتے ہیں اور بارگھر پوری ہوتے ہیں تو خود جواب دیتے ہیں اور یہ لوگ سوال سے پہلے بولنے کو فتویٰ کی حیدر خواہش میں شمار کیا کرتے تھے اور حضرت علی اور حضرت عدا دس عا ش ایک شخص گدے کہ وہ لوگوں کے سامنے کچھ نظر کر رہا تھا اور اشارہ کیا کہ یہ لون کتنا ہو کہ مجھے حال تو اور بعض کا کار کا قول ہو کہ عالم وہ ہو کہ جب کسی مسئلہ کو اس سے دیا مت کیا حادہ تو اسے یہ معلوم ہو کہ گویا میری نذر نکالی جاتی ہو اور حضرت ابن عمر فرمایا کرتے کہ تم لوگ یہ جانتے ہو کہ ہکویل ناؤ اور شیر و درخ کی طرف غور کر دو۔ اور جو شخص پیشاپوری فرماتے ہیں کہ عالم وہ ہو کہ سوال کے وقت اس بات سے ڈرے کہ قیامت کو کہیں یہ پوچھ ہو کہ کہاں سے جواب دیتا تھا۔ اور ابراہیم سادہم سے اگر کوئی مسئلہ پوچھتا تو روٹے اور وائے کہ نکو کوئی دوسرا ملا کہ پھر پرچھائی کی سا اور احوال الیہا اور ابراہیم سادہم اور ابراہیم سادہم اور میاں ثوری رحمہ اللہ و باقی شخصوں کے سامنے کچھ بیاں کیا کرتے اور جب لوگ زیادہ ہو جاتے تو رک جاتے اور حضرت حلیہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ما ادنیٰ اعزری ام لا و ما ادنیٰ اتع لمول ام لا و ما ادنیٰ ذوالقرین میں ام لا اور حجت انحضرت صلی علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ سب جگہوں میں بہتر کون سی ہو اور ترکوں سی آپ نے فرمایا کہ جگہ معلوم نہیں یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے آپ نے اپنے دیبا مت کیا انھوں نے عرض کیا کہ مجھے معلوم نہیں حتیٰ کہ خدا تعالیٰ نے انکو بتایا کہ سب جگہوں میں بہتر مسجد نبی میں اور سب میں بہتر زمانہ میں سا اور حضرت ابن عمر سے اگر کوئی دس مسئلہ پوچھتا تھا تو آپ ایک کا جواب دیتے تھے اور نو کے جواب میں سکوت کرتے تھے سا اور حضرت ابن عباسؓ کو کا جواب دیتے تھے اور ایک کے جواب سے خاموش رہتے تھے اور فقہائے سلف میں ایسے لوگ بہت تھے کہ کہیں نہیں جانتا اور جانتا ہوں کہ مسئلہ کم تھے میاں ثوری اور مالک بن انس اور ابراہیم سادہم جلیل اور فضیل بن عیاض اور یوسف بن اساطر سب ایسے ہی تھے کہ لا ادری اکثر کہتے تھے اور مالک بن انس بن ابی بلال کہتے ہیں کہ میں نے اس مسجد میں ایک شخص کو سنا کہ لا ادری

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
الذي كنا لساتلين

پیشانی پر

پیشانی

پیشینہ

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

THE

Figure 1

کسی کو نہیں مگر دوسری اصطلاح کے موجب یقین سکھائیں ہوا کیلئے کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ سب کی طرف کھنچے جھپٹا ہی نہیں کرتے اور اسکی تیاری کریں گویا انکو اسکا یقین نہیں اور بعضوں کے دل پر یہ یقین ایسا چھایا ہوا ہے کہ ایسی تمام اہمیت دانش کی دہری میں مستغرق کرکھا اور دوسری جیر کی اس میں گھٹائش ہی نہیں کھی تو اس حسی حالت کو یقین کا قوی ہونا دلتے ہیں اور اس وقت سے بعض اے کہا ہے کہ جس یقین میں شک ہوا وہ سناہ ہو جاوے یہ شک کے حسی یقین ہو موت کے سوا دوسرے معلوم نہیں ہوتا اور اس اصطلاح کے موجب یقین کی صفت قوت اور ضعف کے ساتھ ہو سکتی ہے سادہ ہے و علامت علم اسے آخرت کی یہ لکھی کہ انکی تو یقین کے پختہ اور قوی کرنے کی طرف ہو تو ہماری عرص اس یقین سے ہو جو دونوں اصطلاحوں کے موافق ہو سے اول تو شک کا دور نہ مابین یقین و یقین کا مسلط ہونا اس طرح کہ علم و حکم نفس یا اور تصرف اس کے اندر یقین ہی کا ہو جاوے اور جب تم یہ معلوم کر سیکے ہو اب تو اس قول کی عرص معلوم ہو جاوے گی کہ یقین میں قسموں پر تقسیم ہوتا ہے اول اسکا قوی اور ضعیف ہونا دوم زیادہ اور کم ہونا سوم پوشیدہ اور ظاہر ہونا یعنی قوی اور ضعیف ہونا موجب دوسری اصطلاح کے کہ اول پر استناد اور علم اسکا کیسا اور قوت اور ضعف میں یقین کے معانی کے دہشت سے اس میں اونٹ کی تمار میں خلق بھی ہے بشر کے حوس کے فرق کے موجب محلف ہوا اور یقین کی پوشیدہ اور ظہور میں بھی اکرا رہا ہو سکتا ہے تو اسکا اول دوم کے موجب اور اول اصطلاح کے موافق سلا کو جو تصدیق ملے اور اس کے موجود ہونے کی ہوا حضرت موسیٰ اور یوشع علیہما السلام نے وجود کا یقین ہوا جو دیکھ کر انکو دووں تصدیقوں میں شک نہیں اسی لیے کہ شاد دووں کا حشر و اثر ہوا اور انکی قوت میں قوت پے دل پر ہے اور ہر رائے ہو بدست دوسری کے اسی لیے کہ سب اول میں قوی تر ہے یعنی ہمت سے محروم کا ہوا اسی طرح سادہ کرنے والا پوشیدہ اور ظاہر کا فرق ایسی لطرات میں دیکھتا ہے جو دلیلوں سے معلوم ہوتے ہیں کیونکہ حیات ایک دلیل سے واضح ہوگی وہ آتی ظاہر ہوئی جو ہر سہی و لیلوں سے واضح ہوگی مابو حیکہ شک کے ہونے میں دووں میں ہیں اور اس فرق کو کھنچا ہل کلام انکار کرتے ہیں و غیر کو کہاں اور سے حاصل کرتے ہیں اور ایسے نفس کے ادراک پر غور میں کرتے کہ ہر حال میں تفاوت رہتا ہے اور یقین کی کمی اور زیادتی تعلقات کا کمی بیشی سے ہوتی ہے جتنے کہتے ہیں کہ فلاں شخص اس سے علم میں زیادہ ہے یعنی اسکی معلومات زیادہ ہیں اور اسی وجہ سے کھنچا عالم تمام سرخ کی باتوں پر یقین قوی رکھتا ہے اور کھنچا بعض باتوں میں قوی یقین ہوا کرتا ہے اب آگے کہو کہ ہم یقین کی قوت اور ضعف اور قوت اور بدست اور پوشیدہ اور ظہور کے سے موجب اصطلاح اول یعنی لہی شک کے اور موجب اصطلاح ثانی یعنی دل پر استناد ہونے کے تو مجھ دیکھئے کہ متعلقات یقین کے سے کیا ہیں اور یقین کے محل کون سے ہیں اور کس جیروں میں یقین مطلوب ہوتا ہے کہ ہلکو حیات معلوم ہو کہ یقین کو ہر چیزوں میں مطلوب ہوتا ہے تو ہم اسکی طلبہ اس کے کر سکیں گے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یقین کی محل وہ جیروں میں ہوا مابین علیہم السلام اول احکام لایا ہے اس لیے کہ یقین ایک معرفت محصول کا نام ہوا اس کے متعلق وہ علومات ہیں جنکو یقین مانی ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کے شمار کرنے کی ہوا نہیں ہو سکتی مگر ہم ان میں سے بعض تانے دیتے ہیں جو یقین کے محلوں کی اصل ہیں سلا ہیں سے ایک ہوا ہے تمام اتیا کو سب اساس سے سمجھا اور درمیانی وسیلوں پر انعامات کر مابین وسیلوں کو اسکا واپا بردار سمجھا اور انکا اثر کھنچا ہوا تو جو شخص ان امور کی تصدیق کر لیا وہ موجد ہوگا مگر اگر تصدیق کے ساتھ دل میں سے شک بھی دور ہو جاوے نکات تو پہلی اصطلاح شکہ موجب موقوف ہوگا اور اگر انماں کے ساتھ تصدیق اس طرح غالب ہو جاوے گی کہ درمیانی جیروں پر عرصہ ہوا اور اسے راضی ہوا اور انکا شک نہ ہو جاوے دور ہو جاوے اور انکو ایسے دل میں ایسا سمجھے جیسے قلم ادرا تھا انعام کے دریاں لکھے والے کی نسبت کہیں کہ وہ قلم ادرا تھا کہ مشکوہ ہوا اور نہ اپنے عرصہ کر سے ملے انکو اور جو نعم کا حاکم کرتا ہے تو اس صورت میں دوسری اصطلاح کے موافق اہل یقین ہوگا اور اگر ان کے یقین کا اثر اور فائدہ اور روح ہوا و جب آدمی کے نزدیک ثابت ہو جاوے کہ آفتاب اور چاند ہوتا ہے

تو ہمارا دل ان کے عذاب سے بچنے پر پناہ مانگتا ہوگا نہ مست عذاب ہونے کے اس لیے کہ نکلی کی علامتیں ظاہر ہیں اور ماحول کے تمام اس کے ہل میں کوئی امر عذاب کے ہویکا موجب توجہ کر سکتے ہو تو یہ توجہ اہل دل کے ساتھ ہوگا اس کی توجہ کی طرح ہیں اس حالت کا نام طس تفسیری ہے کہ نفس کسی چیز کی تصدیق کی طرف اس طرح مائل ہو کہ وہ تصدیق نفس پر چھا جاوے اور اس کا خلاف دل میں نہ گھرے اور اگر گھرے تو نفس اس کے قول کو سنے سے انکار کرے مگر یہ تصدیق معرفت واقعی کے ساتھ ہوئیے اگر اس حال والا اس امر میں حوت مائل کرے اور شک ڈالے اور توجہ کو سے تو اس کے نفس میں گھائش اس تہہ کے ممکن ہونے کی ہو جاوے اس حال کو اعتقاد قریب یقین کے کہتے ہیں جیسے عوام کا اعتقاد تمام ہوا شرعیہ میں ہو کہ صرف سنے کی جہت سے ان کے دلوں میں محم گیا ہو بہا شک کہ ہر فرقہ اسے یہ کہہ کے صحیح ہونے کا اعتقاد کرتا ہو اور اسے امام اور پیشوا کو حاشا ہو کہ وہی ٹھیک کہتے ہیں اور اگر کوئی ان کے سامنے یاں کرے کہ تمہارے امام سے طاعتی ہو سکتی ہو تو اس بات کو قبول نہ کرے بلکہ چوتھی تصدیق اور معرفت حقیقی ہو جو دلیل سے حاصل ہوتی ہو کہ حسین بہ خود شک ہو نہ دوسرے کا شک میں ڈالنا منظور ہو موجب ہمیں شک کا ہونا اور ہو سکتا ہو جو وہ اہل ساطرہ و کلام کے ریک یقین کہلاتا ہو اور اس کی مثال یہ ہو کہ مثلاً اگر کسی عاقل سے کہا جاوے کہ عالم میں کوئی چیر سوجد ایسی بھی ہو جو قدیم ہو تو وہ مالدہت یہی ہو اس کی تصدیق ہیں کر سکتا اس لیے کہ قدیم محسوس چیر نہیں ہے آداب اور چارہ جیسے ہو کہ ان کے دلوں کی تصدیق آگاہ کی جس سے ہوتی ہو اور کسی چیر قدیم اہل کا حاسا یہی ادا قائل ہیں کہ ملا تامل کہ دیا جاوے جیسے یوں حاسا کہ دو بارہ ہیں ایک سے لکہ ایسا بھی ہیں حیا اس عمل کو حاسا کہ کسی حادث کا وجود مدوں سب کے محال ہو کہ اس عمل کا علم ہی مدہی ہو کچھ تامل کا محتاج ہیں اس سے معلوم ہو کہ عقل کی طبیعت کا مقصود یہ ہو کہ قدیم کے وجود کی تصدیق ماہیت کے طور پر کرے میں توقف کرے پھر ان میں نفس لوگ تو ایسے ہیں کہ اس بات کو سکر ایسی تصدیق کی کرتے ہیں کہ اسی پر چلے جاتے ہیں تو اس قسم کی تصدیق تو اعتقاد ہو اور یہ سب عوام کا حال ہو اور نفس لوگ ایسے ہیں کہ وہ قدیم کے وجود کو دلیل سے تصدیق کرتے ہیں مثلاً یوں کہا جاوے کہ اگر کوئی قدیم موجود ہو تو سب موجودات حادث رہیں گے اور سب حادث ہونگے تو بالکل ملا سب حادث ہوگا اور یہ محال ہو تو جس بات سے محال لازم آوے وہ خود محال ہوگا دلیل سے عقل میں کسی قدیم کے موجود ہونے کی تصدیق یقیناً لازم آوے گی اس لیے کہ موجودات میں قسم ہو سکتے ہیں بالکل قدیم ہوں یا کل حادث یا نفس قدیم ہوں اور نفس حادث اگر سب قدیم ہوں تو مطلب حاصل ہو اس لیے کہ قدیم کا وجود ثابت ہو گیا ہو اور اگر کل حادث ہوں تو محال ہو کہ وہ اس سے مدوں سب کے حادث کا وجود لازم آتا ہو تفسیری قسم حادہ اول قسم ثانی ہوگی اور وہی مطلوب ہو اور جو علم کہ اس طرح پر چل رہا تھا وہ ان لوگوں کے ریک ہیں کہلاتا ہو جو دلیل سے ہو حیا ہے مگر کیا حواہ جس سے یا عقل کی مرتبت سے ہو جیسے حادث کے بعد سب محال ہونے کا علم ہو یا متواتر سب سے جیسے کہ گئے موجود ہونے کا علم ہو یا اسماں کرے سے جیسے اس بات حاسا کہ محمودہ حسن دادہ دست ہو عرصہ کہ اہل ساطرہ کے ریک یقین کے ہونے کی شرط شک کا ہونا ہو جس علم میں شک ہوگا وہ ان کے ریک یقین کہلاتا ہو لگا اور اس اصطلاح کے موجب یقین کو قوی اور ضعیف ہیں کہہ سکتے اس لیے کہ تشک کے ہونے میں کچھ فرق قوت و ضعف کا ہیں کہ ان کے موجب یقین میں بھی قوت و ضعف ہو۔ دوسری اصطلاح یقینوں اور اہل تقیوں اور اکثر علما کی ہو اس اصطلاح کے موجب یقین وہ ہو کہ آئیں لکھا ہو سٹل اور شک کا یہ کیا جاوے لکہ اس کا دل چاہتا ہو اور طرہ دیکھا جاوے تاکہ یوں کہہ سکیں کہ ظان شخص کا یقین موت پر ضعیف ہو یا وہ جو کہ موت میں وہ شک نہیں چاہا یا کہ ظان شخص کا یقین روزی ہو پچھے پر قوی ہو حالانکہ ہو سکتا ہو کہ بعض اوقات شک ہو سکتا ہو نہ سٹل حاصل یہ کہ جب نفس کسی چیز کی تصدیق پر مائل ہو اور بہ تصدیق دل پر اس طرح غالب اور مستولی ہو جاوے تو نفس میں تصرف اور حکم انہی کا ہو اور انہی کی جہت سے رعیت اچھی چیر کی اور اعتناع تری چیز سے ہو تو اس حالت کو یقین کہتے ہیں اب ظاہر ہو کہ موت کے باب میں سب لوگوں کو پہلی اصطلاح کے موجب یقین برابر ہو جیسے انہیں کسی طرح کا شک

روح جبر
ہیچان
میں سے
وہو
روح
انہو
نظور سے
وہو
میں سے
طرائی
اسی
سے
میں
انہو
میں
میں

کرنی اور خوش تقریری میں بڑا ہوا اور ہنسی میں ڈوبا رہا اور حرکت اور کلام میں شری کرنی یہ سب علامتیں شیخی اور حدائق الہی کے عہد اعظم اور شدت منصب سے بخوف اور غافل رہنے کی ہیں اور ان دیا داروں کا طریق ہر جو اللہ تعالیٰ کو کھوسے ہیں علمائے اللہ کا یہ طور نہیں ہے اس لیے کہ عالم موجب قول سہیل تشریح کے تین ہیں ایک وہ کہ حدائے تعالیٰ سے اور اسکے امر سے واقف ہیں مگر اسکے ایام سے ناواقف یہ وہ لوگ ہیں کہ حلال اور حرام کے باب میں حکم کرتے ہیں انہی طرح کا علم خوف خدا کا صورت نہیں ہوتا اور ایک وہ کہ خدا کو جانتے ہیں اور اسکے امرا و ایام کو نہیں جانتے یہ لوگ عوام ایماندار ہیں اور ایک وہ کہ حدائے تعالیٰ کو بھی جانتے ہیں اور اسکے امرا و ایام سے بھی واقف ہیں یہ لوگ صدیق ہیں اور خوف اور دوستی صرف انہیں پر غالب ہوتی ہے ایام سے انکی مراد اقسام معنویات پوشیدہ اور باطنی معنیوں کے واسطے تعالیٰ پہلے اور پچھلے فرقوں پر رحمت دینا ہے جس شخص کا علم ان چیزوں پر محیط ہوگا اسکو خوف بھی ڈاؤں گا اور دوستی بھی ظاہر ہوگی اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ علم کو سیکھو اور علم کے لئے وقار اور علم کو سیکھو اور جس شخص سے سیکھتے ہو اسکے لئے تواضع کرو اور جو شخص سے سیکھتے ہو اسکو جاسیے کہ تم سے دوستی کرے اور علمائے عارفتہ کو کہ تھا علم عمل کی راہ بھی ہو اور کسی نے فرمایا کہ حب اللہ تعالیٰ کسی مدد کو علم دیتا ہے تو اسکو علم کے ساتھ علم اور دوستی اور خوش خلقی اور مری بھی دیتا ہے علم عبادی کا نام ہے اور کسی رنگ کا ارشاد ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ علم اور رہا تو تواضع اور خلق حسن عبادت و مودے تو وہ متقیوں کا نام ہے اور حدائیت شریف میں ہے کہ بعض لوگ میری امت میں سے ہوتے ہیں کہ ظاہر میں تو حدائق الہی کی رحمت کے وسیع ہونے سے ہستے ہیں اور حدائے اللہ کے خوف سے روکتے ہیں انکے دل میں ہیں اور دل آسمان میں انکی حایں دیا میں ہیں اور عقلیں حق میں وقار کے ساتھ چلتے ہیں اور وسیلے سے تقرب اللہ تعالیٰ کا کرتے ہیں میرے جس امر کو باعث تقرب جانتے ہیں اسکو بخالائے ہیں۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ علم علم کا وریر ہے اور میری اسکا ناپ ہے اور تواضع اسکا لباس۔ اور تشریح حارث کہتے ہیں کہ جو شخص علم سے ریاست کا طالب ہو تو اللہ تعالیٰ کا تقرب اس سے عداوت رکھتا ہے اس لیے کہ وہ آسمان اور زمین میں موصوف ہے۔ اور سی اسرائیل کی حکایات میں مروی ہے کہ ایک حکیم نے تین سو ساٹھ کتابیں حکمت میں لکھیں یہاں تک کہ حکیم نامی اللہ تعالیٰ نے انکے سی برومی بھیجی کہ ملاں شخص سے کہہ دو کہ تو نے اپنی ملک سے زمین بھردی اور انہیں سے کسی چیز سے تو نے میری یت نہیں کی اور میں تیری ملک سے کچھ نہیں قبول کرتا اب اس حکیم کو حسرت ہوئی تو مادم ہوا اور وہ مات ترک کی اور عوام میں بگلیا اور مارا روں میں پھرا اور سی اسرائیل کے ساتھ کھانا مایا اختیار کیا اور ایسے ہی میں دوستی کی پھر اللہ تعالیٰ نے انکے سی برومی بھیجی کہ اس سے کہہ دو کہ اب شکوہ توفیق میری رصا مندی کی ملی۔ اور اور اجماعی ملال میں سعد کا حال بیان کرتے ہیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ تم میں سے کوئی اگر تھکے کے سیاہی کو دیکھتا ہے تو حدائق الہی سے اس سے پناہ مانگنا ہے اور اگر علمائے دنیا کو دیکھتا ہے تو حایب عادتیں سے اسے رکھتے ہیں اور ریاست کے تائق ہیں تو انکو تراہیں سمجھتا حالانکہ ساہی کی نسبت کر زیادہ مستحق بعزت اور دشمنی کے یہ لوگ ہیں۔ اور مروی ہے کہ کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اعمال میں سے اصل کو سا ہو آپ نے فرمایا کہ محرمات سے بچنا اور ہمیشہ خدا کی یاد میں رطب اللسان رہنا پھر کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ میں سے کو سا اچھا ہوتا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ عمدہ ہے کہ جب تم ذکر خدا کرو تو تمہاری مدد کرے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کو کھولنا تو تمہیں یاد دلاوے پھر پوچھا کہ ساتھیوں میں کون سا ہو آپ نے فرمایا کہ سب ہیں بڑا وہ ساتھی ہے کہ جب تم خدا کو کھولو تو وہ یاد دلاوے اور جب اسکا ذکر کرو تو مدد نہ کرے پھر پوچھا کہ لوگوں میں سے زیادہ عالم کون سا ہو آپ نے فرمایا کہ جو خدا سے تعالیٰ سے زیادہ خوف رکھتا ہو پوچھا کہ آپ ہکو ہم میں سے بہتر لوگ ارشاد فرمادیں کہ ہم انکے پاس پہنچا کریں آپ نے فرمایا کہ ایسے لوگ وہ ہیں کہ جب آپ پر نظر پڑے خدا یاد آوے پوچھا کہ سب لوگوں میں ترے کو سے ہیں آپ نے فرمایا کہ ان میں سے بہتر ہے جانتا ہوں کہ انکے ہر سے پناہ میں رہنے کے لیے ارشاد فرمایا کہ لوگوں نے مکر و حرص کیا کہ آپ ہکو بتاویں

ایران کا دل متعلق ہوا اور اسی تعلق سے ٹھیک صواب پر رہا اور ساہ قریبوں کا ایسا ہو کر روایت اور الفاظ میں داخل نہیں ہوا بلکہ اس پر
 موت کا فیضان اتنا تھا کہ اکثر خطا سے محفوظ رہیں اور حکم غیر سے سنی ہوئی بات پر اعتقاد کرنا ایسا نہ تھا تو کتابوں اور تصنیفوں پر اعتبار
 کرنا تو زیادہ بعد ہو گیا تھا کہ کتابیں اور تصنیفیں سنی چریں ہیں کہ رانہ صحابہ اور کسی قدر تابعین کے ترویج رشتے میں کوئی کتاب یا تصنیف نہ تھی
 ہجرت کے ایک سو مس برس پہلے تمام صحابہ اور کچھ تابعین کی وفات کے مدخل وقات سعید بن جبیر اور جس بصری اور دوسرے محدثین
 کے مابین ہو میں بلکہ اول کے لوگ حدیث کی کتابوں کا لکھا اور تصنیف کرنا راجح تھے اس عرصے سے کہ لوگ ان کی بات کو ماننے لگے اور
 قرآن کا پڑھا اور سمجھا کہیں نہ چھوڑ گئے تھے کہ جیسے ہم یاد کیا کرتے تھے ویسے ہم بھی یاد کرنا اور اسی لیے حضرت ابو بکر صدیق اور کچھ
 اور صحابہ نے قرآن مجید کا مصحف میں جمع کرنا مناسب سمجھا اور فرمایا کہ ہم کس طرح ایسی بات کریں جسکو رسول اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا
 اور اس بات سے ڈرے کہ لوگ کہیں لکھے ہوئے قرآن پر بھروسہ کر کے اسکی تلاوت نہ چھوڑ دیں اور یہ کہا کہ قرآن کو ایسا ہی رہے دو کہ ایک
 دوسرے سے یکساں پڑھ لیا کرے تاکہ انکا تعلق اور مقصود برابر رہے یہاں تک کہ حضرت عمر فاروق اصحاب نے قرآن کے لکھے کو کہا اس جو
 سے کہ لوگ سنی اور کسل نہ کریں یا یہ کہ اگر پڑھنے میں کسی کلمہ یا تاہات کے خلاف ہو تو کوئی اصل ایسی سہلے جس سے اس طرز
 کو دور کریں پس حضرت ابو بکر صدیق کا دل بھی اس بات کے لیے کھل گیا اور قرآن مجید کو ایک مصحف میں جمع کیا اور امام احمد بن حنبل امام مالک
 پر موطا سامنے میں انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ حومات صحابہ نے نہیں کی اسکو تم بیداشت کر دو اور کہتے ہیں کہ سب سے اول کتاب
 جو اسلام میں ہی وہ اس پہچنے کی کتاب ہو جس میں تانا اور نصیریں جو خدا اور عطا اور نسا گرداں حضرت اس عباس سے مروی ہیں مدیج
 بین یہ کتاب کہ سبطہ میں تصنیف ہوئی اسکے بعد عمر بن راشد صنعانی کی کتاب تفسیر میں ماثورہ مویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں
 تیار ہوئی پھر امام مالک کی موطا مدینہ میں پھر سفیان ثوری کی جامع تالیف ہوئی پھر جو تھے قرآن میں کلام کی تفصیلات ایجاد ہوئیں اور
 حاکم وحید اور مقالات ہیودہ میں جو کثرت سے ہوئے لگا اور لوگوں کو اس طرف رغبت ہوئی اور مقبول اور وعظ کوئی کاموں
 ہوا تو اسوقت سے علم فقہیں کم ہوئے لگا اور بعد کو تویہ حال ہوا کہ دلوں کا علم اوڑھ کے صفات کا حال دریافت کرنا اور شیطان کے
 دہیوں کا معلوم کرنا ایک عجیب بات ہو گئی اور سب لوگوں نے اس طرف سے آنکھ پھیر لینا صرف حد لوگ رہ گئے حکموں علوم کا تود سوا
 اب عالم وہی کہلاتا جو سطرہ کرنے والا اور کلام والا ہوا و عطا میں قصوں کو خوب چکھا لھا سنا و معنی عبارتوں سے بیان کرے اور
 اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکے سے دسے عوام ہوتے ہیں انکو یہ تیر ہیں کہ علم واقع میں کو سا ہوا اور غیر واقع کو سا اور صحابہ کی سنت اور علوم انکو
 معلوم ہیں تاکہ اسکی سنت سے دیکھ لیتے کہ اب کے عالم اسکے بالکل مخالف ہیں اسی جہت سے حکام کچھ کہتے سنا عالم کہدیا اور اسی طرح
 سمجھنے بھی انکو کی پیروی کرتے آئے اور عالم آخرت نہ ہو گیا اور حید جو اس کے اور لوگوں میں سے علم اور کلام میں کا فرق بھی سمجھ گیا انت
 خواص سے اگر کوئی پوچھتا کہ ملاں زیادہ علم رکھتا ہے یا ملاں تو وہ کہہ دیتے تھے کہ ملاں علم میں زیادہ ہوا اور دوسرا کلام میں عرصے کہ علم میں
 اور کلام پر قدرت ہوئے برا کو تیر تھی جب اگلے زمانے میں دیں دیا ست ہو گیا تو اب اس زمانے کا کیا حال پوچھتے ہو کہ دست
 اس حد تک پہنچی ہو کہ اگر کوئی کلام و حیرہ سے انکار کرے تو دیوانہ کہلاتا ہو اسی لیے متبرہ ہو کہ آدمی اپنے نفس کے فکر میں لگے اور جب
 ہو رہے اور ایک علامت علمائے آخرت کی یہ ہو کہ دعوتوں سے اور بویا و چیروں سے بہت بکے گو اشیر تمام عوام نے اتفاق کر لیا
 جو چیر صحابہ کے بعد ہی ہوتی ہوا سپر لوگوں کے اتفاق کر لینے سے معاملہ نہ کھا دے بلکہ صحابہ کے حالات اور سیرت اور اعمال کی جستجو
 حیرتیں ہوا اور یہ دریافت کرے کہ انکی ہمت اکثر کس باتوں میں مصروف تھی یا درس دینے اور تصنیف کرے اور مناظرہ کرنے اور فاضلی
 اور علم کے ساتھ اور فقہوں کے ساتھ اور متنبوں کے ساتھ اور دینیوں کے ساتھ اور علمائے اہل کے میں رہنے اور ملاطفتیں سے ملنے اور اسے ابھی

حب حضرت عمرؓ کی ماریٹھے کو لاس کے جاتے تو آپ دیکھتے اگر حضرت حدیثہ کو حارس کے ساتھ ترکیب اور وجود پاتے تھے تو ماریٹھے اور اگر وہ وہاں ہوتے تو ماریٹھے اور حضرت حدیثہ کا نام صاحب السرمی دار دار تقاریر صمد دل کے مقامات اور احوال پرچہ رکھی علماء آخرت کا قاعدہ ہوا سلیہ کہ قرب انہی کی طرف سچی کرے ولاد دل ہی ہو اور اب یہ من کیا اب اور پڑا ہوا گیا اور اگر کوئی عالم اس میں کسی چیز کے در پی ہوتا ہو تو لوگوں کو عجب معلوم ہوتا ہو اور مدعا ہے میں اور کتنے ہیں کہ یہ صرف واعطوں کا دھوکا ہو تحقیق کہاں ہو تحقیق صرف حکم کے کی باتوں میں سمجھتے ہیں واقع میں کسی نے سچ کہا ہو قطعہ طریقے ہیں بہت سے پرہ حق ہو حد گانہ جو سالک اس طریقے کے ہیں وہ بھی ہوتے ہیں کیا نہ انکو کوئی حاسے اور کوئی اس کے مطلب کو ہر سے میں وہ عرض جاتے ہیں اس مقصود کا رستہ ہے چون سے مطلب کو اس سے لوگ ہیں عامل ہکا کتر خلق راہ حق سے جعلت میں ہو مریا ہا ماکھو انکو لوگ ایسی ہی چیز کی طرف راجع ہیں جو سہل تر اور انکی طبیعت کے موافق ہوا سلیہ کہ حق تلخ ہو اور آپر گاہ ہوا مشکل ہو اور انکا دریافت کرنا ہایت سخت ہو اور انکا طریقہ دقیق ہو خصوصاً دل کے صفات کو معلوم کرنا اور انکو تہ اخلاق سے پاک کرنا کہ یہ تو ہمیشہ کی حاکم کی ہو اور وہ شخص اس کے در پی ہوتا ہو دایسا ہو جیسے دو پیسے والا کہ وہ انکی تلخی پر امید تھلے آئندہ صبر کرنا ہو دایسا ہو کہ گویا عمر خضر در سے رکھتا ہو کہ وہ بھی تحقیق کی برداشت اسلیہ کرتا ہو کہ میرے برائے عید ہو حادے میں ایسے طریق کی رعیت کس طرح بہت ہو سکتی ہو اور اسی وجہ سے مشہور ہو کہ نصرے میں ایک سو میں واقف تھے جو نصرت ہو کیا کرتے تھے مگر علم نقیب اور دلوں کے حالات اور واسطے کے صفات پر کوئی سوائے میں شخصوں کے لنگو نہ کرتا تھا سہل قسمی اور صبیحی اور عبدالرحیم تھے اور دل کے وعظ میں اتنے لوگ ہوتے تھے کہ شمار سے ماند ہوں اور ان میں سے کے وعظ میں بہت کم ہوتے تھے کبھی ایسا ہوتا ہو گا کہ دس سے زیادہ ہوتے ہوں اسلیہ کہ نعیس اور عمدہ حیر کے اہل حاص ہی لوگ ہوتے ہیں اور جو چور عوام کو دیکھا ہو وہ سہل ہوتی ہو انکے و اشکار بہت ہو جاتے ہیں اور ایک علامت علماء آخرت کی یہ ہو کہ اپنے علوم میں اعتماد یا بی نصرت اور دل کی صفائی کے اور ان پر کرے کتابوں اور صحیفوں پر نہ کرے اور اس خیر جو دوسرے سے سے تقلید کے لیے صرف صاحب بیعت صلی اللہ علیہ وسلم میں میں بات کا آپ سے امر و مایا اور حکم کیا کہ انہیں آپ ہی کی تقلید کرے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی تقلید بھی اس سے کہے کہ انکا کر اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو گا پھر جب پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے افعال اور احوال کے قول کرے میں کالادے تو جاسیہ کہ ان کے اسرا کے سمجھ کا رخص ہو اسلیہ کہ پیروی صلی اللہ علیہ وسلم کرنا ہو کہ صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو کہا ہوا آپ کا کرنا ضرور ہو کہ کسی دار کے باعث ہو گا اسی لیے جاسیہ کہ احوال اور اقوال کے اسرار کے ماب میں خوب تلاش کرے کیونکہ اگر کوئی سیکھا انکو یاد کر لیا تو علم کا طرف ہو جا دیکھا عالم ہو گا اور اسی لیے پہلے زمانے میں اس قسم کے آدمی کو کہا کرتے تھے کہ فلان شخص علم کے طرف میں سے ہوا اور عالم نہ کہتے تھے کہ میں جس حال میں کہ علم والا یاد کرے اور اصل کی حکمت اور اسرار سے واقف ہو تو انکو عالم کہیںکا اور جس کے دل سے پردہ اٹھ گیا ہو اور نور ہایت سے سور ہو گیا ہو وہ دات خود مشورع اور پتہ ہوا جاتا ہو انکو نہ جاسیہ کہ دوسرے کی تقلید کرے اور اسی لیے حضرت اس حاس نے فرمایا ہو کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی ایسا شخص نہیں ہو کہ انکی ساری باتیں مان لیا دین نص ماں لیا قاتی ہیں اور بعض ہیں مانی جاتیں اور حضرت ابن عباس نے لفظ حضرت زید بن ثابتؓ سے سیکھی تھی اور قرأت حضرت ابی اس کھت کو سانی تھی پھر ان دونوں علموں میں دونوں استاد دین کا اختلاف کیا اور بعض کا ہونے فرمایا ہو کہ جو کچھ کہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو چکا ہو انکو تو ہم ہر جو شیم ماستے ہیں اور جو صحابہ سے ہو چکا ہو انہیں سے بعض کو اختیار کرتے ہیں اور بعض پہل نہیں کہتے اور جو صحابہ میں سے ہو چکا ہو تو وہ بھی آدمی ہیں اور ہم بھی آدمی اور صحابہ کو فضیلت اسوجہ سے ہو کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کے راسخ کو دیکھا اور جو باتیں کہ قرآن میں سے معلوم ہو رہی ہیں

مداف العارص
من ربحا جی
علوم الدین
جلد اول

طرح صحت رکھنے میں وہ لوگ مصروف تھے یا خوف اور اندھ اور فکر اور محاہدہ اور ظاہر و باطن کے مراقبہ اور چھوٹے بڑے گناہوں کے بچنے اور نفس کی خبیثہ خواہشوں کے ملبوم کرنے اور شیطان کے حیلوں کو دریافت کرنے و دھیرہ علوم باطن میں مشغول تھے اور یہاں تک کہ حاکم کو کہہ سارے کے لوگوں میں سے زیادہ عالم اور حق سے قریب تر وہ ہر عرصہ میں کے زیادہ مشاہدہ اور کار سلف کے طریق سے وہب تر ایسے کہ وہیں انھیں لوگوں سے لیا گیا ہو اور اسی لیے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم میں سے ہر وہ شخص جو اس دین کا زیادہ تابع ہو اور یہ آپؐ نے اس وقت ارتداد فرمایا تھا کہ کسی نے آپؐ کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ آپؐ نے فلاں شخص کا خلاف کیا۔ عرض کیا اگر تم زمانہ رسولؐ اور صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق ہو تو اس بات کی یہ فائدہ نہ کہ اسے زمانے کے لوگوں کی مخالفت ہو کیونکہ لوگوں نے ایسی طبیعتوں کی تعریف کی کہ صحت سے ایک قیاس شہر لیا اور انکا انفس اس بات کو گوارا نہیں کرتا کہ اگر کریں کہ ہماری رائے جنت سے محروم ہوئے کی وجہ سے تو اسی بات کے منہی اچھے کہ صحت کی سبیل جو اس رائے کے اند کوئی بین اور اسی صحت سے حضرت حسن مہدیؑ نے فرمایا کہ اسلام میں دوسرے شخص پیدا ہونگے ایک تو وہ کہ مسکنی رائے جواب ہو وہ کہے لگا کہ صحت اسی کے لیے ہو جسکی رائے میری رائے جیسی ہو دوسرے وہ دو تہند کہ دیا پرست ہو اسی کے لیے اخوت ہو تا ہو اور اسی کے واسطے ماضی اور ماضی کی طلب کرتا ہو پس تم اس دونوں کو ترک کرو اور ہم میں حائے دو اور اگر کوئی شخص اس دیا میں ایسا ہو کہ ادھر تو تو انکو اپنی دنیا کی طرف بلاتا ہو اور ادھر دھرم یعنی ایسی رائے فاسد کی طرف اور اس شخص کو خدا تعالیٰ نے دونوں سے محفوظ رکھا ہو اور وہ سلف صالح کا متناق ہو کہ انکے اعمال کو یو جھینا ہو اور انکے آثار کا اقتدار ہو اگر عظیم کا خواہاں ہو تو تم بھی دیکھو ہی ہو جاؤ اور حضرت ابن مسعودؓ سے یہ روایت موقوف اور مرجع دونوں طرح آئی ہو کہ آپؐ نے فرمایا کہ دو ہی مائین ہیں ایک کلام دوسری سیرت تو کلام میں سے عمدہ تو خدا تعالیٰ کا کلام ہو اور سیرت میں سے ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہو آگاہ رہو کہ آپؐ کو کتنے امور سے دور رکھو کہ سب امور سے مترنخ امور میں اور جوئی بات ہو وہ دعوت ہو اور جو چہیت ہو وہ لکڑی ہو چہ درادر ہو کہ ایسی عمر کو زیادہ مدت سمجھو ورنہ تمھارے دل سخت ہو جاوے گی یہ جان رکھو کہ جو میر آئے والی ہو وہ نزدیک ہو و دور ہی ہو جاتی ہیں۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جملے میں ارتداد فرمایا کہ خوشحالی ہو انکو جس نے اپنے جیسے دیکھ کر دوسرے لوگوں کے حب سے پہلو تہی کی اور حوالہ کہ ہوں مصیبت کیا انھیں سے خیر کیا اور خدا اور حکمت والوں سے میل کیا اور لغزش اور مصیبت کے لوگوں سے احتراز خوشحالی ہو انکو جو اپنے حق میں دلیل سا اور انکی عادت اچھی ہوئی اور باطن درت ہو اور لوگوں کی نیکی ادا ہو جو خوشحالی ہو انکو جیسے اپنے علم کے موجب عمل کیا اور جو کچھ مال انکے پاس زیادہ سے فالاد حومات کہ زمانہ طاعت ہوئی انکو زمان سے نکالا طریق سست اس پر محیط اور ان سے اس سے دعوت کی طرف تباہ کیا۔ اور حضرت ابن مسعودؓ کا کہتے تھے کہ آج زمانے میں سیرت کا متر ہو بہت سے عمل کی سست کر چھا ہو گا اور دبا کہ تم لوگ ایسے زمانے میں ہو کہ تم میں سے بہتر اب وہ ہو جو امور چہر میں جلدی کرتا ہو اور عقرب تمھارے بعد ایک ایسا وقت آوے گا کہ انھیں ہر وہ ہو گا حومات قدم رہے اور کام کی بجا آوری میں توقف کرے ایسے کہ بہتات بہت سے ہو گئے اور یہ بات آپؐ نے سچ فرمائی ایسے کہ انوقت میں اگر کوئی شخص توقف نہ کرے اور چہر امور میں سب متلازم انھیں انکی موافقت کرے اور انھیں کی سی باتوں میں حص کرے تو جیسے وہ تباہ ہوئے ایسا وہ بھی تباہ ہو جاوے۔ اور حضرت خذیفہؓ نے اس سے بھی عجیب تر بات فرمائی ہو کہ تم لوگوں کی نیکی ایسے وقت میں پہلے زمانے کی برائی ہو اور جبکہ تم یہ برائی جانتے ہو وہ پہلے وقت میں بھلائی تھی اور تم بھی تک خیر سے رہو گے جتنا کہ حق کو بچاؤ گے اور تمھارے عالم امر حق ہے جیسا کہ انکے بار و بار فرماتے ہیں آپؐ نے دست فرمایا کہ اس زمانہ کی اکثر بھلائیوں ایسی ہیں کہ صحابہ کے وقت میں انہیں انکار ہوتا تھا مثلاً آج کل بھلائی کے لیے کہ میں مسجدوں کی زینت اور آرائش کرتے ہیں اور انکی عبادت کے باریک کا سون میں بڑے مال لگاتے ہیں اور عہد ہر

یہ سب باتیں صحیح ہیں

اور اسی وجہ سے یوسف اساطیر حدیث و معنی کو لکھا تھا کہ تم میرے ماب میں کما جیال کرتے ہو میں تو ایسا رہ گیا کہ کوئی میرے ساتھ جھگڑا
کی یاد کرنے والا نہیں جوتی ہو تو ان کے ساتھ ذکر کرنا گناہ و معصیت ہی ہوتا ہوا اسکی وجہ یہ ہو کہ ذکر کا اہل کوئی نہیں ملتا اور یہ انھوں نے درست
درا یا اسلئے کہ لوگوں سے ملنا عیبت کرنے اور سنے سے حالی ہیں یا نری مات کو دیکھ کر چپ رہنا چرتا ہوا اور بہتر حال آدمی کا یہ ہو کہ علم سکھاؤ
یا سکھئے اور اگر تامل کرے تو حائل لے کہ سکھئے واسے کی عرص بھی ہو کہ علم کو درجہ طلب دیا اور وسیلہ شرمادے تو ظاہر ہو کہ استاد اس باب میں
اسکا نہیں اور مددگار اور اساتذہ شکر کا تیار کرنے والا ہوگا جیسے وہ شخص کہ اولاد ہر نون کے ہاتھ پیچے اور علم بھی تملی تلواں کے ہوا نہیں جیر کی لیاقت
ایسی ہو جیسے تلوار میں جہاد کی ہوا اسی وجہ سے تلوار کو ایسے شخص کے ہاتھ چکا کہ ان کے حال کے قریبوں سے معلوم ہوتا ہو کہ رہی کے لیے چاہتا
حاضر نہیں۔ عرص کہ یہاں تک علم اسے آخرت کی علامتیں بارہ ہوں نہیں سے ہر ایک میں کچھ کچھ احلاق علم اسے سلف کے موجد ہیں تو
نگو دو شخصوں میں سے ایک ہوا چاہیے یا تو ان صفات کے ساتھ نصف ہو جاوے یا اسی تقصیر کے معر ہو کر ان صفات کے قائل رہو مگر حوالہ
دو کے سوا تیسرے مت ہوا اور نہ تھارے دل میں شہ پر جاوے لگا کہ دیا کے درجہ کو دیں کہ گئے اور بھوٹوں کی سیرت کو علم اسے راجح
کی عادت قرار دے گئے انا ہے حل اور انکار کے باعث ہلاک ہوئے والوں کی جماعت میں لحاظ دے گئے کیے کی امید نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے
شیطان کے ویوں سے یہاں گئے ہیں کہ انھیں میں سب ہلاک ہوئے اور اس سے درخواست کرتے ہیں کہ ہکواں لوگوں میں سے کروے
حکو دیا کی زندگی اور اطمین بکار و صو کا اور معاملہ دے سا توین فضل عقل کے ماں میں اور انکی زندگی اور حقیقت اور اقسام کے درجوں
اور انہیں تین بیان ہیں بیان اول عقل کی زندگی کے درجوں۔ واضح ہو کہ عقل کا ترف ان اتیا میں سے ہو چکے یاں کہنے کے لیے
حاحت تکلف کی نہیں خصوص ایسے حال میں کہ اول علم کا شرف معلوم ہو گیا اور یہ حاسے ہیں کہ عقل علم کا مع اور مطلع اور مصلح ہو علم عقل کی
سست کر لگا ہو تو جو چہر دیا اور آخرت کی سعادت کا وسیلہ ہو وہ اشرف کیسے ہوگی اور انہیں کیسے شک ہوگا کہ جو ماہ ماہ و عدا ہی تفر کے کم ہو سکے
عقل سے دتا ہو یہاں تک کہ چوپایوں میں وید میں سب سے نرا ہوا و ضرر میں اور عجب میں زیادہ وہ بھی حب انسان کی صورت دیکھتا ہو تو
سے دتا ہو اور حرف کھاتا ہو اسلئے کہ اسکو اتنا شعور ہو کہ انسان محض قالب ہو جاوے گا کیونکہ تیار اور حیوان کے معلوم کرنے میں مخصوص ہوا اور اسی لیے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہو کہ نوڑھا اسی قوم میں ایسا ہو جیسا ہی امی امت میں اور یہ مات اسکے مال کی کثرت اور شہ کے بڑے
ہونے اور طاقت کے زیادہ ہونے سے نہیں ہوتی مگر تخر کے زیادہ ہونے سے جو عقل کا ثرہ ہوا اور اسی وجہ سے ترکوں اور گردوں اور عرب
کے احلاف اور تمام خلق کے جہال کو دیکھتے ہو کہ ماحودیکہ چوپایوں کے رستے سے دیر ہی ہوتے ہیں مگر ایسی رستہ سے نوڑھوں کی توفیر کرتے
ہیں اور اسی صحت سے حب بعضے معاملوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنا چاہا اب انکی نظر آپ کے ہرہ مارک پر پڑی اور وہ روسی ہرہ
جیم بصیرت ہوتی تو تھارے گئے اور نہ موت آپ کے عارض ناماں کا انکی نظروں میں بھلکے لگا کہ وہ عقل کی طرح آپ کی ذات جمع کالات میں
پوشہ تھا عرص کہ عقل کا ترف تو عایہ معلوم ہوتا ہو مگر ہمارا قصہ یہ ہو کہ حیاتیات اور حیثیتیں اسکے ترف کے ماب میں آتی ہوں انکو ذکر کریں اللہ
تعالیٰ نے عقل کا نام پور فرمایا ہوا اس آیت میں اللہ نور السموات والارض اور جو علم کہ عقل سے حاصل ہوتا ہو اسکو روح اور وحی اور جات سے
تعبیر فرمایا چچا ارشاد ہو کہ دلک اوحیا الیک روحا من لہما اور دیا او من کل مینا فاحییاہ و حلالہ و رایشی نہ فی الناس اور جہاں کہیں نور
اور تار کی کا ذکر دیا ہو وہاں دراد علم اور حل سے ہو جیسا اس آیت میں جو جہم من الطلالت الی النور اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واسے میں
کہ انکو واسے خدا کو سمجھو اور آپہن ایک دوسرے کو بصیرت عقل کی کراش سے حس مات کا نگو حکم ہوا ہو اور حس سے مع کیے گئے ہو حائل
لوگے اور جان لو کہ عقل نگو تھارے سے ہے کے پاس ہرگی دیگی اور جہاں لو کہ عاقل وہ جو اطاعت اللہ تعالیٰ کی کرے اگر جہ صورت میں نرا اور
نورین نوریت میں کہ اور انکے جہاں ہوا اور جہاں کہ ان کو خدا تعالیٰ کی نواہی کیے گو صورت کا اچھا اور قدیم کا ثرہ کا شریف اور خوش حال

مع اس صفت
رہا اس میں
جو اور خصوص
دیگی کہ ماب
دیہاں سے
صفت ۱۰
ت ۲
اسد و شفی
جو اتنا دون
کی امیدیں
سجہ ادا ت ۱۱
اور اس صفت
صفت ۱۲
کوس مدد
بچہ کچھ
کالات ۱۳
کلا انک شخص
اور علم
بہ انکو
سید بکادو
انکو روشی
کے پھر تار
لوگوں میں ۱۵
ت ۵
کلا انکو تار
سے دیا میں
مع ۱۶
نورین نوریت

اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ گمراہی والوں کے دلوں میں انکی بھی حلاوت معلوم ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وہ اللہ کی عطا کردہ
 دینہم لہما ولہما اور فرمایا انہیں زمین اور سورۃ غافر ۱۲۸ میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وہ اللہ کی عطا کردہ
 داخل ہو۔ اعلیٰ علیہ اللہ کی حکایت کرتے ہیں کہ زمانہ صحابہ میں اسے اپنا لشکر ان لوگوں میں متفرق کر دیا وہ سب اس کے پاس بہت ٹھیک
 مادے پھر اسے اسے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہو گا کہ ہم نے صحابہ کو لے کر کسی ماٹ میں ہمارا دوا پر نہیں چلتا ہوا تھا مارا
 اعلیٰ نے کہا کہ واقع میں تم میری قدرت سے بڑے اسلئے کہ وہ اپنے ہی کی صحبت میں رہے اور کلام اللہ کے اترنے کو دیکھا ہو مگر حقیر
 کے بعد کچھ لوگ ہو گئے کہ انہیں تمہاری عرصہ تکلیف کی جب تابعین کا زمانہ ہوا تو پھر شیطانوں کو پھیلایا اور وہ بدستور شکستہ حال واپس آئے اور
 کہا کہ ہم نے اسے عیسٰی کو لے کر گئے ہیں اگر کہیں ہمارا دوا چل گیا اور کچھ گمراہ کر پائے تو حق شام ہونے لگتی ہے وہ اپنے رب سے
 معرفت چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی رانیوں کو میکوں سے ہل دیتا ہے اعلیٰ نے کہا کہ انہوں سے کچھ نہ ملے گا اسلئے کہ انکی توحید درست ہے اور
 اپنے ہی کی سمت کے اتنا میں چست ہوں مگر بعد کو ایک قوم ہو گئی کہ انہیں تمہاری انگلیں ٹھنڈی ہو گئی اور تم انہیں عوب کھیلو گے اور عواہش
 لیس کی باگوں سے انکو جھڑپا ہو گئے کھینچ لو گے اگر وہ استعمار پر بیٹھے اور طلب معرفت کر نیگے تو انکو عاف نہ کیا جائیگا اور تو نہ کہنے کے
 نہیں کہ خدا تعالیٰ انکی رانیوں کو کھلاتوں سے مل دے راوی کہتا ہے کہ جب اول قرون کے بعد لوگ ہوئے تو اعلیٰ نے انہیں مدین میں
 پھیلادیں اور انکو انکی نظروں میں اچھا کر دیا اسی لیے انہوں نے بدعتوں کو حلال جاما اور انکو دیں ٹھہرایا کہ انہیں استعمار کرتے ہیں
 نہ تو بہرہ پر جس حالت ہو گئے ہیں حد درجہ جانتے ہیں اور کچھ جانتے ہیں اب اگر یہ کہو کہ اعلیٰ تو سمجھتا ہے کسی سے مانتیں کہ تاہو تو اسکی
 سیاں کر نے والے سے کیسے جانتا کہ اعلیٰ نے یوں کہا تھا تو اسکا جواب یہ ہو کہ اہل دل کو حلاوت کے حال اور اسرار معلوم ہوتے ہیں انکی
 تو اللہ کے طور پر معلوم ہوتے ہیں کہ دل میں بطور حیرت کے یہ جانتے ہیں ایسی طرح کہ انکو جس میں اور کھی لٹو سیکے جواب کے اور کھی جاتے
 میں نشانوں کے دیکھنے سے معانی ظاہر ہو جاتے ہیں جیسے جواب میں ہوا کرتا ہے اور جاتے ہیں معلوم ہوا ماہی اسرار کا صوت کے عالی درجہ
 میں سے ہے جیسے ہی خواب پھیلایا ان صد ہوت کا ہوتی ہے اور عمر و دم پر علم پڑھ کر ایسا نہ کر کہ جو حیرت بھاری عقل ناقص کی حد سے ماہر ہو انکو
 انکار کر کے لگو کہ اس میں نہ شے ماہر تہا ہو گئے خلود دعویٰ تھا کہ ہم علوم معقول سب جانتے ہیں جو علم عقلی کہا دیا اللہ کی ان جیسی باتوں
 کے انکار کی طرف ملاحظہ اس سے حالت ہی متروک اور شخص ہاں باتوں کا انکار دیا اللہ کے لیے کرتا ہے اسکو امیا علیہم السلام کا بھی انکار
 کرتا ہے تاہو اللہ میں سے بالکل ماہر ہو جاتا ہے بعض عارفوں نے فرمایا ہے کہ امدال جو اطراف میں میں چلے گئے اور عوام کی نظروں سے چھپ گئے
 اسکی وجہ یہ ہو کہ انکو اس زمانے کے علم کے دیکھنے کی تاب نہیں اسلئے کہ علمائے ربیک خدا سے تعالیٰ کو نہیں جانتے حالانکہ اسے گماں میں اور
 جاہلون کے حد پر میں عالم ہیں۔ یہی تشریح فرماتے ہیں کہ بڑی مصیبت ہے ہر حالت سے جاہل رہا اور عوام کی طرف نظر کر لی اور اہل غفلت
 کے کلام سننے اور جو عالم کہ دیا میں گھسا ہوا ہوا اسکا قول سنا ہے چاہیے کہ جو کچھ کہے انہیں اسکو تم جاسا جاسیے اسلئے کہ ہر آدمی کا دستور
 کہ اپنی محبوب چیز میں گھسا رہتا ہے اور جو چیز محبوب کے موافق نہیں ہوتی اسکو دھک کیا کرتا ہے اور اسی لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولا تطع من اعطی قلبہ
 من ذکرنا فاتح ہوا وکان امرہ فرطا اور عوام گماہکاراں لوگوں کی نسبت کراچھے میں خودی کے طریق سے واقف ہیں اور اپنے آپ کو
 علم سے جانتے ہیں اسلئے کہ عامی گماہکار اپنی تعمیرات خطا کا قرار کر کے استعمار کو توبہ کرتا ہے اور جاہل حواسے آپ کو عالم خیال کرتا ہے
 اور انہیں علوم میں شغل رہتا ہے جو دنیا کے وسیلے ہوں اور طریق دین کے پھلنے سے غافل نہ کر توبہ کرتا ہے اور خدا استعمار بلکہ ہر شے میں
 انکی اپنی دین میں لگا رہتا ہے اور انکو خدا کی طرف سے کچھ نہ ملے گا انکو کون پر ہی حال غالب ہو اور انکی دین کی طرح نہیں رہی تو
 اہل دین خدا راہی کے لیے اسلئے کہ انکی ہی کو کتبہ ملیہ ہو کہ وہ شیعہ ہیں چنانچہ انکا ذکر باب عزت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

مشاور
 ہوا وکان
 امرہ فرطا
 اور عوام
 گماہکاراں
 لوگوں کی
 نسبت کراچھے
 میں خودی کے
 طریق سے
 واقف ہیں
 اور اپنے آپ
 کو علم سے
 جانتے ہیں
 اسلئے کہ
 عامی گماہکار
 اپنی تعمیرات
 خطا کا قرار
 کر کے
 استعمار کو
 توبہ کرتا
 ہے اور جاہل
 حواسے آپ
 کو عالم خیال
 کرتا ہے
 اور انہیں
 علوم میں
 شغل رہتا
 ہے جو دنیا
 کے وسیلے
 ہوں اور
 طریق دین
 کے پھلنے
 سے غافل
 نہ کر توبہ
 کرتا ہے اور
 خدا
 استعمار
 بلکہ ہر
 شے میں
 انکی اپنی
 دین میں
 لگا رہتا
 ہے اور انکو
 خدا کی
 طرف سے
 کچھ نہ
 ملے گا
 انکو کون
 پر ہی
 حال غالب
 ہو اور انکی
 دین کی
 طرح
 نہیں رہی
 تو اہل
 دین خدا
 راہی کے
 لیے اسلئے
 کہ انکی
 ہی کو کتبہ
 ملیہ ہو کہ
 وہ شیعہ
 ہیں چنانچہ
 انکا ذکر
 باب عزت
 میں اللہ
 تعالیٰ
 فرماتا
 ہے

سمجھے اور کوئی دہیں تیر ہو کہ ادنیٰ رمد و اتارہ میں سمجھ جاوے اور کوئی ایسا کامل ہو کہ جو دسکے نفس سے امور کے حقائق خوش رائے
ہوں سکے کی گوت رہ ہو یکے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کیا در پیمانی صبی و لولم تسسہ بار اور علی نور اور یہ لوگ کا ملیں ایسا علیہم السلام
ما کو وہ مار یک باتیں جو دسکے دلوں میں مدوں سکھے اور کسی سے سے کے کھل جاتی ہیں انکو اللہ امام سے تعبیر کیا کرتے ہیں اور اسی عیسیٰ
ت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ارشاد میں یاں فرمایا کہ روح القدس نے میرے دل میں ڈال دیا ہو کہ حکومت چاہو دست سالو
ش سے ٹکودا ہوا ہو گا اور حنا چاہو تو تم مرنے والے ہو اور جو عمل چاہو کرو انکی خزانکو ہوگی اور دستوں کامیوں کو اس طرح حردیا و
سے علیحدہ ہو اس لیے کہ وحی میں کال سے آوار کا سنا اور انکھ سے دسے کا دیکھنا ہوتا ہو اور امام میں بیات ہیں اسی لیے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا کہ دل میں کمال دیا اور لفظوں سے ارشاد میں فرمایا اور وحی کے درجات بہت سے ہیں اور انہیں حوص کرنا علم حاصل
نے سبب ہیں بلکہ علم کا شغف سے متعلق ہو اور تم یہ گمان مت کرنا کہ وحی کے درجات کا معلوم کر لیا وحی کے رستے کا تقاضی ہوتا ہو ایسے
سی چیر کا حاسا اور چیر چور اور انکا پا حانا اور حمر مثلاً کچھ بعد ہیں کہ کوئی طبیب بہار صحت کے درجات سے واقف ہو اور عالم مدکار مدد کے
درجات جانتا ہو حالانکہ طبیب میں صحت اور عالم مذکور میں عدالت کا وجود نہیں اسی طرح جو شخص کہ موت اور ولایت کو جان لے وہ ضرور بین
سی اور ولی ہو جاوے یا حو نقوی اور عروج کو پہچانے تو وہ متقی ہووے اور آدمیوں میں سے بعض کا ایسا ہوا کہ جو دسکے نفس سے سبب
وکر سمجھ لے اور بعض مدوں تنبیہ اور تعلیم کے نہ سمجھیں اور بعض کو تنبیہ اور تعلیم بھی کارگر ہوا انکی سال ایسی ہو جیسے زمین ہوتی ہو کہ انکی بھی تپ
ہیں ہیں ایک تو وہ جو حسین پانی جمع ہوتا ہو اور در در کرتا ہو اور جو چشمہ انہیں سے بہنے لگتا ہو اور دوسری قسم وہ جو حسین حاجت کواں کھوڈ
ہوتی ہو اور دانی مدوں کھوڈنے کے نہیں نکلتا اور تیسری وہ قسم ہو کہ انہیں کھوڈنے سے بھی پانی نہیں نکلتا خشک ہی رہتی ہو اور اس قسم
دسے کی وجہ یہ ہو کہ رہیں کے جو ہر ای صدفوں میں مختلف ہوتے ہیں اسی طرح حال نفسوں کا قوت عقل کے مختلف ہونے میں ہو اور
عل کی کمی بیشی بر دلیل عقلی و روایت ہو کہ حضرت عداہد بن سلام سے مروی ہو کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
ما تو آپ نے ایک حدیث طویل فرمائی ادا اسکے آخر میں عرش کی عظمت کو مذکور فرمایا اور یہ کہ دستوں نے خدا تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے
نے کوئی چیر عرش سے بھی ٹری پیا کی ہو ارشاد فرمایا کہ ہاں عقل عرش سے ٹری ہو عرص کیا کہ انکی مقدار کتنی ہو حکم ہوا کہ انسیر تمھارا علم
بطور گاتکو مالو کے شمار کا علم ہو عرص کیا کہ ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے عقل کو بھی موافق سہار یک کے محلف پیدا کیا ہو کہ
وں کو ایک رتی ملی ہو اور بعضوں کو دوا دس کسی کو تین اور کسی کو چار رتی پھر اور کوئی ایسا ہو جسکو ایک فرق کی مقدار بھی قریب آنکھ سیر کے
بایت ہوئی اور بعض کا ایک دست بھی اوٹ کے لادنے کے برابر اور کسی کو اس سے بھی راندہ رحمت ہوئی اب اگر یہ کہو کہ جب عقل کا
حال ہو تو صوفی عقل کو اور معقول کو کیوں را کہتے ہیں تو انکی وجہ یہ ہو کہ لوگوں نے لفظ عقل اور معقول کو اصلی معنی چھوڑ کر محاد لہ اور
نطرہ کے واسطے نقل کر لیا ہو جسکو کلام کہتے ہیں کہ اب معقول ہی رہ گیا ہو کہ ٹھکرا یا اور طرف ثانی کا الرام دنیا ہو سکے تو صوفیوں
سے یہ تو ہونہر کا کہ لوگوں سے یہ تقریر کرتے کہ تمہارے اس علم کو عقلی سے معقول شہر لایا ہو ایسے کہ بیات تو لوگوں کے دل میں ہم کئی
اور زباں پر رائج تو صوفیوں کے علم تاسے سے انکے دلوں سے کب مٹ سکتی تھی اس لیے انھوں نے عقل اور معقول
بذمت کی جسکو کہ لوگ عقل اور معقول کہتے ہیں ورنہ نور بصیرت ماطنی ص سے کہ اللہ تعالیٰ کو پہچانا حاتا ہو اور انکے رزوں
تصدیق کی جاتی ہو انکی مذمت کیسے متصور ہو سکتی ہو انکی تعریف تو خداے تعالیٰ نے خود فرمائی ہو اگر اسی کی مذمت
چاہو گی تو تعریف کو کسی چیز کی ہوگی کیونکہ اگر مستبح قابل تعریف ہو تو انکی درستی کا علم کو کسی چیز سے ہو اگر اسی ٹری

شیخ محمد رفیع
اساتذہ کرام
گلشن شاہی
مدرسہ اسلامیہ
انکلاؤں میں
پیش قدمی ہو
محکم دلائل
برائے تبلیغ
سید مصطفیٰ
دین محمد ابراہیم
افغان آبادیت
سہیل علی شاہ
۱۲ ج ۳
اے ایچ پی
ایس ایم ایم
و حکیم رحمتی
محکم ۱۲

نہ آویگا اسکے معرور حقیقت کو رہو پوچھا گیا یہ کیا حاقی ان الفاظ کا ہوا چہرہ عقل بولا تا تا قیصر اسبان لوگوں میں عقل کے کم زیادہ ہونے کے ذکر میں عقل کے کم زیادہ ہونے کے ماب میں بھی لوگوں نے اختلاف کیا ہر گز لوگوں کو علم کم ہونے کی تقریر کے فعل کرنے سے کیا مانہ اہم اور سب یہ ہو کہ حوام حق صریح ہونے کے بیان کرنے کی طرف متوجہ ہوں تو اس ماب میں حق صریح یہ ہو کہ کی زیادتی عقل کی قسم میں میں سولہ قسم دوم کے ہونے کی جو یہی علم ایسی حاتمہ حیروں کے ہو سکتے اور محالات کے متبع ہونے کا ایسا ہو کہ اس میں کمی مٹی ہیں متلاؤ یہ جائیگا کہ دو ایک سے زیادہ ہیں وہ یہ بھی جائیگا کہ ایک جسم کا دو جگہ میں ہوا محال ہو اور ایک ہی جگہ کا قدیم اور حادث ہوا نہیں ہو سکتا اس طرح اور مثالیں اور وہ امور ہیں حکومتی طور پر بدولت شک کے معلوم کرے مگر قیاس متوں مانی میں کمی مٹی ہوتی ہو جیسے جو عقلی قسم ہی قوت کا اس دور پر زیادہ ہونا کہ تہوات کو اکھاڑ دے اس میں ظاہر ہو کہ لوگ تفاوت ہوتے ہیں لکھ اس ماب میں صرف ایک شخص کے حالات میں کمی مٹی ہوتی ہو کرتی ہو اور یہ تفاوت کبھی تو ثبوت کے تفاوت کی حمت سے ہوا کرتا ہو کیونکہ ماقول کسی شخص تہوات کے پوٹانے پر قادر ہوتا ہو اور بعض یہ ہیں ہوتا گو انکا ترک کرنا کچھ اور محال ہیں متلا جواں آدمی زمانہ کے ترک سے مافر ہوتا ہو اور حبثا ہوتا ہو اور اسکی عقل پوری ہو حاتی ہو تہا اسکے چھوٹے پر قادر ہوتا ہو اور ثبوت نمود اور ریاست کے رٹے ہونے سے قوت میں رخصتی حاتی ہو نہ نصف میں اور کمی مٹی اس قسم کی کبھی اس وجہ سے ہوتی ہو کہ ثبوت کا ضرر ص علم سے معلوم ہوتا ہو اس میں تفاوت ہوتا ہو اور اسی وجہ سے بعض مضر کھانوں سے طبیب تو پر ہیز کرنے پر قادر ہوتا ہو اور دوسرا شخص جو عقل میں طبیب کے برابر ہوتا ہو اس سے میں ہو سکتا کہ پر ہیز کرے گو اسکوئی اعلیٰ اعتقاد ہوتا ہو کہ اس کھانے میں ضرر ہو مگر چونکہ طبیب کا علم کامل ہو اس وجہ سے اسکا خوف بھی زیادہ ہوتا ہو تو اس صورت میں خوف ثبوت کے اکھاڑنے میں عقل کا سپاہی اور سامان ہوتا ہو اسی طرح جاہلی کی نسبت کر عالم گاہوں کے چھوٹے پر زیادہ قدرت رکھتا ہو کیونکہ معاصر کے ضرر کو خوب جانتا ہو اور ہماری غرض عالم سے عالم حقیقی ہو چہ دار اور کیوں سے مقصد وہیں نہیں اگر تفاوت ثبوت کی حمت سے ہوت تو عقل کے تفاوت کی طرف رجوع نہ کر لیا اور اگر علم کی حمت سے ہو گا تو ہم اس قسم کے علم کو بھی عقل کہ چکے ہیں اس حمت سے کہ یہ علم قوت طبیعی کی طاقت کو رٹا ہوتا ہو تو گیا اس علم کا تفاوت بعینہ عقل کا تفاوت ہوا اور کبھی یہ تفاوت صرف عقل کی قوت میں تفاوت ہونے کی حمت سے ہوتا ہو مثلاً جب وہ قوت قوی ہوگی تو ظاہر ہو کہ ثبوت کا قطع واقع بھی حمت کر لگی تفسیری قسم جو علم تجربوں کا ہو اس میں بھی لوگ کم و بیش ہوتے ہیں بعضہ حدمات کو پا حاتمے ہیں اور انکی رائے اکثر ٹھیک ہی ہوتی ہو اور بعضہ ایسے ہیں ہوتے ہیں اس قسم میں تفاوت کا انکار نہیں ہو سکتا ظاہری تفاوت یا تو اختلاف طبیعت کے باعث ہو گیا ہو یا طبع کے تفاوت کی وجہ سے اور قسم اول جو حاصل ہو یہی تو یہ طبیعی تو اسکے متفاوت ہونے میں انکار کو راہ نہیں کیونکہ اسکا حال مثل ایک نور کے ہو جو نفس پر چلتا ہو اور اسکا مطلع اور اسناد سے یک سن تیز کے وقت ہوتا ہو پھر مدت رٹنا اور زیادہ ہوتا ہوتا ہو یا تنگ کہ آہستہ آہستہ قریب چالیس برس کی عمر کے کامل ہو جاتا ہو اور انکی مثال ایسی ہو جیسے صبح کی روشنی کا تہا میں ایسی خیمہ ہوتی ہو کہ اسکا معلوم کرنا مشکل پڑتا ہو پھر تدریج برہمتی حاتی ہو یا تنگ کہ آفتاب کے نکلنے پر پڑتی ہو حاتی ہو اور فرق کی مٹی کا خوبصورت بین مثل نگہ کے نور کے ہو کہ چند سے اور تیز بینائی واسطے ہیں فرق معلوم ہوتا ہو بلکہ خدا تعالیٰ کی عادت اپنی مخلوق میں اس طرح جاری ہو کہ انکا تدریج ہوتا ہو یا تنگ کہ قوت ثبوت اسکے بین بالغ ہو سکتا وقت کی بارگاہ میں بلکہ ظاہر ہوتی بلکہ تھوڑی تھوڑی ظاہر ہوتی ہو اس طرح سب فرق اور صفوں کا حال جانا چاہیے ہیں جو شخص کو اس قوت طبیعی میں کمی مٹی کا شک ہو وہ گو یا دیر عقل سے خارج ہو اور جو شخص یہ سمجھ کہ انصاف صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل ایسی ہی تھی جیسے کسی انسانی انکاڑ کی ہوتی ہو تو وہ شخص خود کو سب سے کم تر اس قوت میں کمی مٹی کا انکار کرے ہو سکتا ہو اگر اس میں تفاوت ہو تو معلوم ہے کہ بعضہ بین لوگ تفاوت کے ان ہونے اور بعضہ کے ان ہونے کو کوئی تو کم نہیں ہو کہ بہت ماب سمجھائے اور اسناد کے ماب سمجھائے

اچھے لوگوں پر رحمت میں یہ ہے کہ اپنی دولت دیدار اور دولت رویت کو پورا کرنے کے لیے ایسی بات کو آنکھوں سے دکھا دے جو دیکھا نہ ہو اور دولت یعنی یہ اعتقاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ مددہ اور قادر ہے اور حار اور قاهر ہے اسکا نام لگنا ماضی ہونے سے غفلت ہونے سے جواب نہ دینا اس لیے کہ موت وہی ہے ملک اور ملکوت والا اور عزت و جبروت کا مالک سلطنت اور قہر اور خلق اور امر سب اسکا ہے آسمان کے دستے ہاتھ میں لیے ہیں اور مخلوقات سب اسکی مشی میں وسیع پیدا کرنے اور اختراع میں وہی برالہ اور بایجاد اور مائع میں وہی کیا خلق کو اور لے کے اعمال کو پیدا کیا اور لے کے رزق اور موت کا اندازہ مقرر فرمایا کوئی قدرت کی حیرت کے قصے سے جدا نہیں اور اسکی قدرت سے کاموں کے غیرات علیحدہ۔ اسکی قدرت کی چیزوں کا احصاء ہو سکتا ہے۔ اسکی معلومات کی انتہا چارم علم یعنی یہ حاسہ کہ اللہ تعالیٰ سب معلومات کو جانتا ہے اور میں کی تموں سے لیکر آسمانوں کے اوپر تک جو کچھ ہوتا ہے سب پر محیط ہونے کے علم سے ایک کدہ کھڑی آسمان اور زمین میں چھپتا ہوں بلکہ کالی رات میں سخت تیرہ چہرہ جیٹی کے رنگے کو اور ہوا کے بیچ میں درہ کے چلنے کو جانتا ہے وہی اور کھلی بات کو معلوم کر لیتا ہے اور دلوں کے دوسوں اور سطروں کے حرکات اور باطن کے پوشیدہ اسرار پر مطلع ہوتا ہے اسکا علم قدیم الہی ہے جس سے وہ اہل الانوار میں موجود رہا ہے ایسا علم ہیں کہ اسکی ذات میں طول اور اتعاق سے بے پایا ہوا ہے ہر ہر اراہ میں یہ اعتقاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات کو ارادے سے بنایا اور پویندا ہے چہرے کا اسطام وہی کرتا ہے کہ ملک اور ملکوت میں جو کچھ تھوڑا بہت چھوٹا یا بڑا جبر یا شریع یا صریا یا یا کفر و معرفت یا جہالت کا کامیابی یا محرومی یا ریادتی یا کئی طاعت یا عصیت ہوتی ہے وہ سب اسکی حکم اور تقدیر اور حکمت اور حجاب سے ہوتی ہے کہ جس چیز کو چاہا وہ ہوتی اور مسکوہ چاہا وہ ہوتی کوئی ملک کا چھپکا یا خطرہ کا انگناں آنا اسکی خواہش سے ماہر ہیں بلکہ وہی سدی ہے اور وہی معبود ہے جو جانتا ہے ہر کتا ہے کوئی اسکی حکم کا رد کرے والا نہیں اور نہ کوئی اسکی قصا کا پیچھے ہٹا دے والا اور نہ ہر اسکی توفیق و رحمت کے سدھ کو اسکی ماموری سے کوئی معرکی صورت اور نہ سوا اسکی خواہش اور ارادہ کے اسکو اسکی طاعت کی طاقت اگر سب اسان اور جس اور جتنے اور تہیطاں بھی ہو کر عالم میں کسی درہ کو مدوں اسکی ارادے اور خواہش کے حرکت یا سکون دیا جائے تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ اسکا ارادہ تمام اور صفوں کے ساتھ اسکی ذات سے قائم ہے اور وہ ہمیشہ سے الہی اوصاف کے ساتھ متصف رہا ہے چہرے کے ہونے کو جس دقوں میں کہ مقرر فرمایا ارادہ اہل میں کیا تو حسب ارادہ کیا اسی طرح اپنے اپنے وقت میں مدوں کسی طرح کے تقدم اور تاخر کے موجود ہوتے بلکہ اسکی علم کے موافق اور ارادے مطابق مدوں کسی طرح کے تبدل اور غیر کے واقع ہوتے امور کا اسطام اس طرح دیا کہ انہیں ہر طور کی ترتیب کی نوبت ہوتی ہے کچھ دیر کا اسطام اور اسی وجہ سے کوئی تناں اور حال اسکو دوسری شان سے عامل ہیں کہ ناشتم سدا اور دیکھا یہی یہ اعتقاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ سمیع اور بصیر ہے سدا دیکھتا ہے کوئی سے کی چیز کسی ہی جہہ ہوا اور دیکھنے کی چیز کسی ہی باریک ہوا اسکی سے اور دیکھنے سے سج ہیں رہتی ہے دوری اسکی سے کی طرح ہوتا ہے کی اسکی ہر احم دیکھتا ہے مگر جہہ ناشتم سدا اور دیکھتا ہے مگر کالوں اور لے کے سطح سے سدا جیسے علم میں دل سے اہر مکرے میں حصہ سے اور پیدا کرنے میں آگ سے پاک ہے ایسے کہ جیسے اسکی ذات پاک مخلوق کی ذات کی طرح ہیں اسی طرح اسکی صفیں بھی مخلوق کی صفات کے متساوی ہیں ہر علم یعنی یہ حاسہ کہ اللہ تعالیٰ کلام کرنے والا ہے اور اپنے کلام اہل قدیم سے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے اور وہی اور وعدہ و وعید فرمایا ہے اسکا کلام جس کے کلام کے متساوی ہیں کہ ہوا اسکی ارادے اور احرام کے صدے سے آوار ہوتی ہے بار بار کی حرکت اور ہر ٹھوں کی مطابقت سے حرف پیدا ہوتی ان سے سب سے جدا گنا ہے اور قرآن اور تورات اور انجیل اور پورا اسکی کتابیں ہیں کہ اسکی ایما علیہم السلام پر انہیں اور قرآن مجید کی تلاوت رہا ہون سے ہوتی ہے اور اوراق پر لکھا جاتا ہے اور دلوں میں ضبط کیا جاتا ہے اور ماہود اسکی وہ قدیم ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ قائم اسکی سے جدا نہیں ہو سکتا کہ علیحدہ ہو کر وفاق میں متقل ہو جائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے کلام بدلے اور ارادہ ہر وقت کے سے جس طرح کہ اپنا ارادہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات کو ہم دن جو ہر اور عرض کے دیکھنے اور جبکہ اللہ تعالیٰ میں یہ صفات

معلوم ہوتا ہے تو اس قول رکھنا چاہیے اس لیے کہ ہماری عرصہ جو کچھ عقل سے ہو رہی عین الیقین اور یوں یاں سے ہو رہی وہ صفت ماضی جس سے کہ آدمی چوپایوں سے متاثر ہوتا ہے یا تنگ کرانی کے باعث اس کی حقیقتیں معلوم کرتا ہے۔ اور اکثر اس طرح کے خطا لگوں کی حالت سے اٹھتے ہیں حقیقتوں کو الفاظ سے طلب کرتے ہیں اور چونکہ الفاظ میں لوگوں کی اصطلاحیں خط ہو رہی ہیں اس لیے وہ بھی خط کرتے ہیں عقل کے بیان میں اس قدر کلام کافی معلوم ہوتا ہے اور خدا علیہ باب العلم خدا تعالیٰ کی عبادت سے پورا ہوا جس کے بعد دوسرا باب قواعد عقائد کا مذکور ہوتا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ والا بعد اول و آخر و صلی اللہ علی سیدنا محمد و علی کل مسلمہ مصطفیٰ من اہل الارض و السما و

دوسرا باب عقائد کے قاعدوں میں اور آئین چار فصلیں میں

رباعی اسلام ربانی سے رائد ہیں کار و صحت یہ عقائد کے ہوا بیان کا مدار قیاس و تاثر و ادائیگی ہونی اور پیسے سے وک نام پلے سے ہوئے عبادات
فصل اول بیان میں عقیدہ اہل سنت کے دہا ب دو حلوں کلید طیبہ یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے جکی گواہی دیسی اسلام کے پانچوں رکعوں میں سے ایک رکعت پر طہا چاہیے کہ اول جملہ اس کلید طیبہ کا توحید پر تفسیر ہوا اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ایسے دونوں کی تفصیل خدا تعالیٰ نے پہلا جملہ توحید پر متعلق ہے آئین چار میں اول وحدانیت یعنی یہ حاکم خدا تعالیٰ ایسی ذات میں اکیلا ہو کوئی ان کا ترکیب نہیں کیا ہو کوئی اس جیسا نہیں سمجھتا کوئی ان کا متعال نہیں مالا ہو کوئی ان کے جز کا نہیں قدیم اور ربانی ہو جس کا اول اور آخر نہیں ہمیشہ کو قائم رہی ہو جس کا آخر اور ابتدا نہیں قیوم ہو کہ ان کو انقطاع نہیں اور دائم ہو جس کو کسی ما نہیں ررگی کی صفت سے موصوف ہوتے ہیں اور ہمیشہ رہیں گے ماحول اور مدتوں کے گدے اور طرہ و حال سے ان کو نہیں کہہ سکتے کہ ہو چکا لگہ وہی سب سے اول اور ربانی سب سے بچھے اور وہی طاہر اور وہی باطن اور دوم تشریح میں یہ عقیدہ رکھا کہ خدا تعالیٰ نہ جسم صورت داری ہو نہ جوہر محدود اور نہ مقدار مقسوم ہو سکے میں احسام کا متساہ ہیں نہ جوہر ہو نہ انہیں کوئی جوہر طول کیے ہوئے ہو اور نہ وہ عرصہ ہو نہ انہیں کوئی عرصہ طول کیے ہوئے لگہ نہ وہ کسی موجود کے متساہ ہو نہ ان کے کوئی موجود مادہ نہ ان کے جوڑ کا کوئی نہ وہ کسی کے جوڑ کا نہ وہ کسی مقدار میں محدود ہو اور نہ اطراف و جهات ان کو محیط ہوں اور نہ آسمان و زمین ان کو گھیر سکیں اور یہ کہ وہ عرش پر اس طرح ہو جس طرح کہ آسمان سے خود فرمایا اور جس اعتبار سے کہ آسمان سے صد کیا ہو یہی عرش کو چھوئے اور اسیر جیسے او گلہ پکڑئے اور انہیں طول کرنے اور دوسری جگہ ثلثی سے ایک ہو عرش ان کو بہین اٹھا تا لگہ عرش اور حاطین عرش سب کو ان کی لطف قدرت اٹھائے ہوئے ہو اور رب ان کے قصہ قدرت میں دے ہوئے ہیں اور وہ عرش اور آسمان اور حد و ذریعہ تک کی سب چیزوں کے اوپر ہوا اور ان کی فوقیت اس طرح کی ہو کہ اس سے ان کو نہ عرش سے قرب ہوا اور نہ زمین سے دوری لگہ عرش اور آسمان کے نزدیک ہونے اور زمین اور خاک سے دور ہونے سے ان کے مراتب طہ نہیں اور مادہ جو ان کے وہ ہر موجود چیز سے قریب ہوا اور حد سے کی رگ گردن سے بھی قریب تر ہوا اور سب چیزوں کے پاس موجود کیونکہ ان کی نزدیکی احسام کے نزدیک ہونے کے مشابہ ہیں سطح کہ ان کی ذات احسام کی ذات سے مشابہ ہیں اور یہ کہ وہ کسی چیز میں طول نہیں کرتا اور نہ انہیں کوئی چیز طول کرے اس بات سے رت ہو کہ اس کا محیط کوئی مکان ہو جیسے اس بات سے پاک ہو کہ کوئی وقت ان کو گھیر سکے لگہ وہ مکان اور زمان کے سب سے غیر موجود تھا اور وہ اب بھی وہی ہے جیسا پہلے تھا اور یہ کہ وہ اپنی مخلوق سے اپنی صفات سے جدا ہو نہ ان کی ذات میں ان کے سوا دوسرا اور نہ کسی دوسرے میں ان کی ذات اور یہ کہ وہ بے سلف اور متعال سے مقدس ہو نہ عبادات انہیں میں خلل کرے نہ عوارض انہیں نزل لگہ وہ اپنی بزرگی صفات میں خداوندی سے ہمیشہ فرہ رہتا ہو اور اپنی صفات کمال میں کسی نہایت کی ان کو عبادت میں نہ سے ان کا کمال ہوا اور نہ ان کے مخلوق کے سب سے ان کا وجود ذات خود معلوم ہوا اور ان کا احاطہ و احاطہ

کام میں ہونے لگی اور حدیث میں اُنکے شاہد دیکھیں اور عبادات کے اوار سے مور ہو گا اور کھتوں کے مسابہ سے اور اکیل ہم نہیں سے قناتر ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں اُکلی ورتی اور مسکت اور اُنکے دُشمن کو دیکھیں گا تو یہ سب امور اس بات کے باعث ہونگے کہ اُنکا اعتقاد در در مصبوط ہوتا تھا وہ پس اول گزین میں اہل عقیدوں کا سکھلا دیا مگر اسے میں بیچ ڈالنے کے ہوا وریہ لوہارم اسکے لیے مثل یا بی بیہ اور مولانے کے ہیں تاکہ پُر ہر دگر و پُر کھڑا دے اور ایک تحوہ طبعیہ ہو سکتی تھی رہنے اور نتائج اتناں میں ہوئے اور جاسیے کہ لڑکوں کے کال بدل اور کلام سے ہدایت درجہ کو چھائے حاویں اسلئے کہ ٹھکرے سے اتنی بات دل میں ٹھیکتی ہیں حتیٰ اُنکھ حاتی اس سے ماذم ہوا در لگاڑ زیادہ ملکہ لڑکوں کے عقیدوں کو بدل سے نفی کرے کی مثال ایسی ہو کہ کوئی ہوتا لیکر درخت کی خرمن مارا کرے کہ میری عرص یہ ہو کہ اُنکے خر مصبوط ہوا اور توانائی لیکرے حالانکہ ہوتا اُمید ہیں کہ اگر کو مصروف کرے درخت کو لگاڑ دے اور لکڑیوں ہی ہوتا ہو اسکے سوا مسابہ کے سامنے کچھ بیاں کی صورت ہیں مصرع سیدہ کی ہوا مسابہ و جو لوگ کہ عوام میں سے سکھت اور برہیر گار ہیں اُنکے عقیدوں کو کلام والوں اور بدل کے ماہروں کے عقائد سے مقابلہ کر دیکھ معلوم ہوگا کہ عوام کے عقیدے تو ادیکے پناؤ کی طرح جتے ہوئے ہیں کہ کسی آفت اور پانی سے نہیں مل سکتے اور کلام والے جو اپنے عقیدوں کی حفاظت میں بدل سے کرتے رہتے ہیں اُنکے عقیدے ایسے ہونگے جیسے کوئی ڈورا ہوا میں لگا دیا حادے کہ ہوا سے کبھی تو ہوا ڈھر جھک جاتا ہو کبھی اور جھک جاتا ہو کیونکہ کوئی ایہیں سے اعتقاد کی دلیل ستا ہو اُنکو عقیدہ ہی کی راہ سے ستا ہو جیسے عود اعتقاد کو تعلید کے طور پر حاصل کرنا ہی یہی دلیل کے ٹکے اور بدل کے ٹکے میں کچھ فرق ہیں دونوں میں تعلید ہوتی ہو تو دلیل کا سیکھا احداث ہو اور نظر کا مستقل ہونا اور چرچہ و جاش سے بہت دور ہو پھر لڑکے کا اٹھا کر اگر اس عقیدے پر ہوا تو اگر وہ دیا کمانے میں مشغول ہو جاوے گا تب اُنکو سوا اس عقیدے کے اور کچھ واضح ہوگا مگر اہل حق کا سوا اعتقاد کے رکھنے کی حمت سے آخرت میں سلامت رہیگا اسلئے کہ شرع نے عرب کے احلاف کو اتنا ہی حکم دیا ہو کہ ظاہر عقائد کے موجب ایسی تصدیق کی کر لیں اور بحث اور تعلیق اور درلیوں کو تکلف سامنے کا حکم ہرگز نہیں کیا اور اگر شخص مذکور طریق آخرت کے چلنے والوں میں سے ہو جاوے گا پھر اُنکو تو میں اُنکی رفیق ہو کی یہاں تک کہ عمل میں متحمل ہو کر لغوی کے پیچھے پڑیگا اور نص کو حواہش سے مار رکھ کر ریاضت اور مجاہدہ میں مشغول ہو گا تو اسکے لیے ہدایت کے دروازے کھل جائیں گے اور ایک نورانی سے جو مجاہدہ کے سب اُنکے دل میں پڑیگا اہل عقیدوں کی تحقیق واضح ہو جاوے گی کیونکہ مجاہدہ سے اس نور کے دل میں ڈالنے کا خدا تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہو چاہے اساد ہو والدین حادہ و فساد ہندیم سلسلہ والی اسلئے اہیں اور یہ نور ایک جو ہر نص ہو کہ صدیقیوں اور مقبول کے ایماں کی عایت وہی ہو اور عوار کہ حشرت او مکر صدیق ٹکے دل میں ڈالا گیا اور اُنکی حشرت آیت تمام خلق سے اُصل ہوے وہ بھی اسی نور کی طرف اشارہ ہو اور اس بار کے کھلنے لکھ اسرار کے معلوم ہونے کے بہت سے درجات ہیں مثلاً کوئی مجاہدہ کر لیا اور اپنے ماضی کو مستدر صاف اور غرارد سے پاک رکھیں اور نور نفس سے روشنی حاصل کر لیا اسی قدر اسرار بھی کھلیں گے اور اُنکو ایسا سمجھنا چاہیے جیسے طب اور حقہ اور دوسرے علوم کے اسرار میں کو لوگ موافق اپنی محنت کے اور نقد راسی دکا اور توانائی سرشتی کے مختلف ہوا کرتے ہیں جو بطرح یہ درجات علم کے سہ اتنا ہیں اسی طرح درجات اسرار بھی غیر محصور ہیں مسئلہ بدل اور کلام سے کتنا تخوم کی طرح ہوا ہو یا صلح و اہستجہ ہو جواب اس مسئلے میں دونوں طرحوں کو بہت سا سامعہ اور اسراف ہو یہی نص قویہ کہتے ہیں کہ اُنکا سیکھا بہت اور حرام ہو اور نہ ترک کے سوا کوئی ساگناہ کر کے سہ اس سے بہتر ہو کہ خدا تعالیٰ کے سامنے علم کلام کے ساتھ جادوئے اور نص کہتے ہیں کہ اُنکا سیکھا واجب اور موصی کا ہو یا فرض عین ہو اور یہ سب اعمال سے بہتر اور ثواب کی چیزوں میں عمدہ ہو اسلئے کہ اُنکا سیکھا علم تو حید کا تحقیق کرنا خدا تعالیٰ کے دین کی طرف سے پڑنا ہو اور امام شامی اور مالک اور احمد رحمہم اور سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مسعود کے اسکی حشرت کے قابل ہیں اور خدا تعالیٰ اسکی حشرت میں کہ جس در امام شافعی نے شخص موصیہ سباطہ

اور مارا اور درہ اور کوہ کو محالادیں اور ہمارے کچھ گناہیں اگر کچھ نہیں ہو کہ وہ شدیدے جائیگے تب التہم کہنے کہ ہم اہل حمت ہیں۔
 ہیں اور انھیں گناہوں کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ ایسا مار نہیں کریں ہمیں کہتے کہ اہل حمت ہیں سے ہیں حضرت اس معذرت سے فرما کہ واقع
 میں تھے درست کو سدا محمد سے خطا ہوئی اب رہا یہ کہ صحابہ انہیں عمن کم کرتے تھے بہت مصروف ہوتے تھے اور تنویری تقریر کرتے تھے
 زیادہ ہوتی تھی اور وہ بھی حاجت کے وقت ملا تصنیف و تدبیر کرتے تھے انکو کوئی من نہیں ہو کیا تھا تو انکے لیے ہم کہیں گے کہ صحابہ کا
 انہیں کس مصروف ہونا تو اسوجہ سے تھا کہ حاجت کم تھی کیونکہ ان میں مدحت کم ظاہر ہوتی تھی اور تقریر کے مختصر ہونے کی وجہ
 یہ تھی کہ تقریر طرف ثانی کے ساکت کرنے اور اس کے قابل ہونے اور تہہ کے دور ہونے اور ارفق کے واضح ہونے کے لیے ہو گئی ہو
 پس اگر طرف ثانی کا اعتراض یا انکا اصرار زیادہ ہو گا تو صرف یہ کہ انکا الرام بھی لیا جوڑا ہو گا صحابہ بعد تقریر کے شروع فرماتے کہ کسی
 تراویہ یا ماہ سے انکی مقدار مقرر نہیں کرتے تھے کہ اس سے زیادہ نہ ہوگی اور تدبیریں اور تصنیف کے حور ہوتے تو ایسی عادت کی ہوتی
 ہوتے یا سچہ فقہ اور تفسیر اور حدیث میں بھی تدبیریں اور تصنیف نہیں فرمائی تو اگر فقہ میں تصنیف کرنا اور در صورتوں کا ساما کو مکر واقع
 ہوں۔ درست ہو اس کا طرہ اگر اس طرح کی صورت ہو جاوے تو مسئلہ کام آوے یا صرف حودت طبع اور تیری ذہن طالعوں کی سلسلہ ہو تو
 ہم بھی محالہ کے طریقوں کو ہمیں کا طرہ ترتیب دیتے ہیں کہ شاید تہہ کے انکھڑے اور بدعتی کے حوس و حوش کرنے کے وقت کا رات نہ
 ہوں یا ذہن طالعوں کا تیرا حودے کہ وقت پر حورانے اہل حواب دے کیوں نہ ہو یہیں جیسے لڑائی کے لیے تھیار سنا یا کرتے ہیں
 کہ موقع سے پہلے بیکار ہوتے ہیں مگر وقت پر کام آتے ہیں۔ یہ دونوں طرف کی تقریریں ہیں اور ہمارے نزدیک اگر مختار اور تحقیق ہو جو تو
 یہ ہو کہ ہر حال میں مطلق کلام کو تراکبا یا ہر حال میں انکی تفریب کرنی و دونوں بجا ہیں لکھا اس باب میں تفصیل ہونی چاہیے اسکے لیے
 محالہ یہ معلوم کرنا چاہیے کہ حرمت و قسم ہوا ایک وہ کہ کوئی جبرائی دات سے حرام ہو جیسے شراب اور مردار اور اہی دات سے حرام ہونے سے
 ہمارے مخصوص ہو کہ اسکے حرام ہونے کی علت حود اسکے اندر کوئی وصف ہو جیسے تراب میں نشہ کرنا اور مردار میں موت ہو پس اس طرح کی
 چیز کو جب ہم کوئی پوچھیں گے تو ہم ہی کہیں گے کہ مطلقاً حرام ہو انکا دھیان نہ کرے کہ اصطرار کے وقت مردار ساج ہو جائے میں کڑاؤنگ
 حادے اور انکے اترنے کے لیے سوائے تراب کے اور کوئی چیز سے والی ہو تو شراب اس عرص کے لیے ساج ہو یا اور ایک وہ ہو کہ
 غیر کی حمت سے حرام ہو جیسے کوئی مسلمان سچ کر حکا سپر حیار کے وقت میں سچ کرنی یا اداں جمعہ کے وقت سچ کرنی یا مٹی کا کھانا کہ انکی
 حرمت اسوجہ سے ہو کہ انہیں ضرر ہو اور جو چیز ایسی ہو انکی دوجہ میں ایک تو وہ کہ انکی نقوش اور بہت دونوں مصرعوں تو انکو بھی اطلاق کیا
 کہا جاوے گا کہ حرام ہو جیسے مثلاً ہر جو کہ نقوش اور بہت انہیں سے قائل ہو اور ایک دوجہ وہ ہو کہ کثرت کے وقت مصرع ہوتی ہو جیسے تہہ ہو کہ اگر
 گرم مراح والا کثرت سے کھاوے تو مصرع ہو جیسے مٹی کا کھانا کہ انکی کثرت مصرع ہو ایسی چیز پر صلح ہونے کا اطلاق کیا جاوے گا عرص کہ
 شراب پر حرمت کا اطلاق اور تہہ پر علت کا لونا باعتبار غالب احوال کے ہو پس اگر کوئی ایسی چیز ہو کہ جس میں حالات ایک دوسرے
 کے محال ہوں تو اسکے حکم میں متراوا الناس سے دور تر ہو کہ تفصیل واریاں کیا جاوے اس ہم علم کلام کو دیکھتے ہیں تو اس میں نش
 بھی پاتے ہیں اور ضرر بھی ایسے کہتے ہیں کہ علم کلام اسے لغع کے اعتبار سے لغع کے موقع میں حلال ہو یا مستحب یا واجب جس طرح کا حال
 مقتضی ہو اور اسے ضرر کے روت ضرر کے محل میں حرام ہو ضرر علم کلام کا یہ ہو کہ شخص کو انکھارنا ہو اور عقیدوں کو ہلا کر یقین اور یقین سے
 انکو دھکر دینا ہو بات علم کلام کے شروع میں ہوا حاتی ہو اور دلیل سے یہ بھی ممکن پھرتے ہیں شک پر اسباب میں لوگ متعلق ہوتے ہیں کوئی
 دلیل کے بعد درست ہو جاتے ہیں لیکن درست نہیں ہوتے یہ ضرر تو اسکا ارفق کے اعتقاد میں ہو ایک ضرر انہیں اور ہو کہ بدعتیوں کا
 اعتقاد و بدعتیوں کے جانا ہو اور دونوں میں ایسی طرح پھرتا ہو کہ اس کے لوازم طوہر آتے ہیں اور اس پر اصرار کے ساتھ حرام نہیں ہو جاتے ہیں

اس شخص کے ساتھ کہ شک میں پڑ گیا ہو اس لیے کہ شک کا دور کرارمی اور دھوا اوراں دلیلوں سے چاہیے جو ہم سے قریب اور مقبول اور کلام کے مشکلات سے تعب ہوں اور حدل کو عایت و رجحان ہو پچا د باصرف ایک جگہ میں معید ہو اور وہ یہ صورت ہو کہ کسی عامی نے ایک قسم کا حدل سکرتا دعوت کا اعتقاد کر لیا ہو تو اس حدل کا مقابلہ اسی جیسے حدل سے کیا جاوے تاکہ عامی مذکور اعتقاد حق کی طرف پھرتا دے اور یہ لیے شخص کے حق میں ہو گا حکما حال یہ معلوم ہو کہ دھوا اور عام تحویلات یر قانع ہو کر محاصل سے اٹس رکھتا ہو اس لیے کہ انکی پوست ایسی حالت پر لگتی ہو کہ دھواں حدل کے علاج کے اور تیرا انکو معید ہوگی تو ایسے کو حدل تمام مصائق نہیں اور یہ امر ان شہروں میں ہو کہ دعوت کم ہوا اور ہمہ میں مختلف ہوں تو ایسے شہروں میں اول انھیں اعتقادات کے بیانیہ سزا کفار کی چاہیے جو پہنے و کر کے ہیں اور دلیلوں کے درپڑ ہوا نہ چاہیے اور شہرہ پڑنے کا منظر رہا چاہیے کہ کوئی شہرہ واقع ہو تو قدر رحمت اسکا ذکر دیا چاہیے اور اگر رحمت پھیل جوتی ہو اور خوف ہو کہ کہیں اڑ کے وہ میں رہا حدل تو ایسے وقت میں اسکا دلائل جو ہے ایسے رسالہ قدسہ میں بیان کے ہیں انکو کو سکھا دیے کا مصائقہ ہیں کہ انکے سب سے بدعتوں کے محادلوں کی تاثیر سے بچے رہیں اور یہ مقدور دلائل کی محض ہوا اور چونکہ وہ رسالہ بھی محض ہوا اس لیے ہمے انکو اس میں درج کیا ہو پس اگر مندی صاحب دکا ہوا اور ای طبیعت کی تیری سے سوال کی جگہ پر واقف ہو جاوے یا انکے دل میں شہرہ اٹھ کھڑا ہو تو ایک پر خطر روگ پیدا ہوا اب حائر ہو کہ اس مقدار تک ترقی کی جاوے مسکو ہے اقتصاد فی الاعتقاد میں مذکور کیا ہو اور وہ قدر رجحان حروں کے ہوگی انھیں قواعد عقائد کے درمیان مسکھیں و غیرہ کے سوا اور طرف نظر نہیں پس اگر یہ کتاب انکو کافی ہو تو اسناد و در کچھ اس میں انکو سکھاوے اور اگر انہیں وہ علاج ہو تو روگ نہ رہا ہو گیا اور مص برہنہ اب اسناد کو حتی الوسع انکے ساتھ رہی رہتی چاہیے اور انتظار کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حکم سے کوئی تنبیہ کر کے اسیر حق کو واضح کر دیتا ہو یا وہ شک برادر شہرہ یا صراحت کر کے کر دلی و حقیقہ الہی بین کا مصداق ما چاہتا ہو کہ کوئی حدل مصموں کو کتاب اقتصاد و حواہد اسی جیسی تصنیف شامل ہو اس قدر سے توقع ہو کہ معید ہوا فی مصامیں جو علم کلام میں ہیں اور با حاطہ فصیح سے خارج وہ دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ قواعد کے عقائد کے سوا اعام ہوں جیسے اعتقادات یعنی اسباب و علل اور اذکات یعنی علوم و قوی اور اکواں یعنی موجودات کے حال سے بحث کرنی اور اس بات میں حوص کرنا کہ آیا رویت کے مخالف کا نام مع ہو یا ماسیاتی سب غیر مری جیروں کے لیے ہر ایک ہی مع ہو یا حسی جیروں کے انکی رویت ممکن ہو انکے لیے موافق انکے سار کے مع نامت ہو جیسے مصداقات کی بحث ہوتی ہو اور سوائے اسی طرح کی حایات گمراہ کرے والی ہیں اور دوسری قسم یہ ہو کہ عین انھیں قواعد عقائد کی دلیلوں میں بہت سی تقریر اور زیادہ سوال جواب کے حادیں اس طرح پر بھی تقریر کو عایت درج ہو پچا مایسے شخص کے حق میں حماس قدر پر جامع ہو کر اسی اور حالت کے سوا اور کچھ مانکہ نہیں کرتا اس لیے کہ بہت سے کلام اس طرح کے ہیں کہ طول دینے اور ٹرھانے سے انھیں وقت ہو جاتی ہو اور اگر کوئی یوں سکے کہ اذکات اور اعتقادات کی حکمتوں کے حالات بیان کرنے سے دلوں کے تیر ہو جانے کا مانکہ ہو اور دل دینے کے لیے جو جیسے تلوار جہاد کا آلہ ہو تو دل کے تیر کرنے میں کچھ مصائقہ ہیں تو یہ قول انکا ایسا ہوگا جیسے یوں سکے کہ نہ طرح کا کھیلنا دل کی تیری کے لیے ہو تو وہ کھیل بھی دیں میں سے جو عرصہ کہ اس طرح کا جیلہ ایک جال حام ہو ترغیت کے حقے علوم ہیں ان سب سے دل کو تیزی ہوتی ہو انہیں سے کسی میں کسی طرح کے صر کا جو ہیں۔ اس تقریر سے نکو علم کلام میں سے حقد و عداوت اور حقد بری ہو معلوم ہو گئی اور وہ حال بھی دریافت ہو گیا حسین کہ مذمت اور تعریف کلام کی ہوتی ہو اور جبکو وہ معید ہو اور مسکو مسخر ہو انکی تفصیل بھی واضح ہو گئی۔ اب اگر یہ کہو کہ اسکا تو تم اقرار کر چکے کہ بدعتیوں کے دفع کرنے کے لیے علم کلام کی طرف حاجت ہو اور اس زمانہ میں بدعتیں بہت ہو گئیں اور یہ بصیرت عام ہو گئی اور انکی حاجت نہایت قوی ہو تو ضرور ہو کہ اس علم کا جاننا ورس

مگر یہ صراحتی تعصب کی وجہ سے ہوتا ہے جو حلال کے باعث یہاں میں آتا ہے اور اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ عامی مدعی کا اعتقاد نرمی سے بہت
 حلال رہتا ہے لیکن جس صورت میں کہ اشکال و مبالغہ سہریں ہو جس میں حلال و تعصب ہوتا ہے تو اگر اس کے پچھلے سبب سے متفق ہو کر
 آویں تب بھی اس کے پسے سے رحمت نہ کمال سیکھیں گے بلکہ حاشا نفس اور تعصب اور نقص حلال کرنے والوں اور فرقہ مخالف کی خصوصیت
 اس کے دل پر ایسی غالب ہوتی ہے کہ حق بات کے احکام سے انکو مار دیتی ہے یہاں تک کہ اگر اس سے کہا جاوے کہ تم کو یہ سطور پڑھیں کہ اللہ تعالیٰ
 تمہارے سامنے سے پردہ دور کر دے اور تم انکھوں سے دیکھ لو کہ امر حق طرف ثانی کی طرف ہو تو وہ اس امر کو اس نظر سے ترا جائے گا کہ اس سے
 طرف ثانی کو خوشی ہوگی اور یہ ٹارنگ اور مص ہو جو شہروں اور بندوں میں پھیل گیا ہے اور یہ ایک قسم کا مصاد ہو جسکو حلال کرنے والوں نے
 تعصب کی محنت سے برپا کیا ہے یہ تو علم کلام کا صریح اور فائدہ اس علم کا یہی گماں میں آتا ہے کہ حقیقتوں کا مستند ہونا اور انکی ماہیت
 اصلی کا پچا ہونا لیکن واقعی یہ ہے کہ کلام میں یہ مطلب شرک نہیں حالانکہ حقیقت اور معرفت ماہیت کی نسبت کہ خط میں ڈالنا اور گراہی
 زیادہ ہوتی ہے اور اسات کو اگر تمہارے سامنے کوئی محدث یا کٹھن ملائے گا تب تو تم اپنے دل میں یہ کہو گے کہ چونکہ یہ اس علم سے واقف ہیں
 اور آدمی جس چیز کو میں جانتا ہوں اس کا دشمن ہوا کرتا ہے اس لیے بڑا کہتے ہیں لیکن انکو مجھے سو کہہئے اس علم کا جو احب استہاں کیا اور اس کے
 اقصے عایت تک پہنچے اور جو علم اس سے مسامت رہتے تھے ان میں بھی جو بہارت پیدا کی مگر بعد کو یہی پایا کہ اس علم کے درمیان
 معرفت حقائق کی راہ سدود ہے اور اسی وجہ سے اس علم سے ہر کوئی ہٹ ہو گئی ہاں اس میں کچھ شک نہیں کہ بعض امور کے انکشاف اور مہج
 سے علم کلام حالی نہیں مگر یہ بات است کم ہے اور ایسے امور ظاہر میں ہوتی ہیں کہ میں کلام میں عورہ کرنے سے بھی حالانکہ وہ سمجھ میں آتا ہے
 تو اس نفع کا تو کچھ اعتبار نہیں بلکہ علم کلام کا نفع صرف ایک بات ہو یہی جس عقیدہ کو ہم نے بیان کیا ہے اس علم کے دریغ سے اشکی
 حطاط عوام پر متصور ہے اور مدعیوں کے شک و شبہ ڈالنے سے اور حلال کرنے سے بچاؤ کا ہو سکتا ہے اس لیے کہ عامی آدمی صیغ ہوتا ہے
 مدعی کا حلال انکو گھبراتا ہے وہ بچاؤ کلام کی محنت سے انکا مقابلہ کر سکتا ہے گو یہ مقابلہ فاسدات کا فاسدات سے ہو مگر پھر بھی اس کے
 اعتراض کو ہٹا دیتا ہے اور آدمیوں کے واسطے وہی عقیدہ عبادت شمار کیا جاتا ہے جسکو ہم لکھ چکے ہیں اس لیے کہ وہ تربیت میں وارد ہو
 میں کھاتا کہ انہیں جونی ان کے دین و دنیا کی ہوا اور سلف صالح نے اسی پر اصرار کیا ہے اور علمائے لیے اسکی حطاط عوام کے حق میں
 مدعیوں کے دھوکوں سے کرنی داخل عبادت ہو جیسے سلاطین کے واسطے ان کے مالوں کو ظالموں اور عاصوں کی لوٹ لکھوٹ سے
 بچانا امر واجب ہے اور جب اس علم کا فائدہ اور ضرر معلوم ہو چکا تو علم کو جاسیے کہ جیسے طیب عادیق دو اسے ہر خط کو استعمال کرتے ہیں اور وہ
 اس کے عمل اور حاجت کے استعمال نہیں کرتے اسی طرح علم کلام کو بھی ہوت حاجت اور قدر حاجت استعمال کریں اور اسکی تفصیل یہ ہے
 کہ عوام جو اپنے پیشوں اور عروج میں مشغول ہیں انکو واجب ہے کہ جو عقیدے انکھوں نے سیکھے ہیں انہیں پر چھوڑ دیے جاویں بشرطہ کہ عقائد
 حق طور پر ہوں جیسے ہم نے لکھے ہیں اس لیے کہ ایسے لوگوں کو کلام کا سکھانا اس کے حق میں ضرر محض ہے کہ انکو شک انکھڑا ہوتا ہے اور عقائد
 حشر کرتا ہے اور بعد کو انکا رہا اصلاح سے ممکن نہیں ہوتا اور عامی کہ معتقد رحمت کا ہوا اسکو امر حق کی طرف نرمی کے طور پر کلام
 لطیف سے بلانا چاہیے اور ایسی گفتگو اس کے تسکے کرنی چاہیے جس سے نفس کو قناعت اور دل میں تاثیر ہو اور دلائل قرآن مجید اور حدیث
 کے دھماکے کے قریب ہوا اور کسی قدر آسین نصیحت اور توبیخ بھی ملی ہوئی ہو تعصب کی راہ سے سمجھانا چاہیے کیونکہ اس کے حق میں
 حلال کی نسبت کہ نرمی اور بصیرت ہی زیادہ کارآمد ہے اس لیے کہ عامی جب شکلوں کی تربط کے موجب حلال سمجھنے کا تو اسکو یہ اعتقاد ہوگا
 کہ ایک فن مناظرہ کا ہے جسکو طرف ثانی سے سیکھا ہے اور اگر لوگوں کو اپنے اعتقاد کی طرف گھسیٹے اور اگر جواب سے عاجز ہوگا تو فرض
 اسکا کہ وہ اپنے اعتقاد سے ہٹ جائے لیکن اسکا عقیدہ کہ اس کے سامنے آدمی کے ساتھ اور اول اس کے ساتھ حلال حرام اور اسی طرح

کھایہ ہو چھپے اموال کی حفاظت اور حمدہ قصا اور تولیت وغیرہ کا سمالا ہوا اور حنک کہ علی اس علم کے پھیلائے اور تدریس اور بحث میں مشغول ہو گئے وہ مافی کیسے رہ گیا اور اگر بالخصوص اسکو ترک کر دیا جائے تو طہر ہو کر ماورد ہو جاوے گا اور صرف طبعیتوں میں اتنا ماسکہ ہین کہ بدعتوں کے شہد کا حل کر دیا کریں حنک کہ اس فن کو نہ سیکھیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فن کی تدریس اور بحث اس مافی میں و ص کھایہ ہو چھپے خلاف زمانہ صحابہ کے کہ اس وقت میں اس علم کی طرف حاجت نہ تھی بس اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ واقع میں ہر ایک شہر میں اس علم کا حاسے والا حد گاہ جاسیے کہ جو یعنی اس شہر کے شہد کریں وہ انکو جواب دیا کرے اور یہ بات مدوں تعلیم کے ہیتہ قائم رہی لیکن ہماری عرص یہ ہو کہ اس علم کا علی العموم سکو سکھا ما اچھا ہیں جیسے فقہ اور تفسیر کی تحصیل ہوتی ہے کہ یہ فقہ اور تفسیر تو مسئلہ حد اس کے ہیں اور کلام مثل دول کے ہو عند کے صر کا حوف میں کیا حاتا اور دوا کا صر حوف کے قابل ہو چاہا ہم اس کے ضرر کے اقسام کو بیان کر چکے ہیں بس جو شخص اس علم کا عالم ہوا اسکو چاہیے کہ جس شخص میں تین مصلحتیں باوے حاص اسی کو یہ علم سکھاوے اول یہ کہ سیکھے والا علم ہی کی تحصیل کے لیے ہوا اور اسی کا حریف ہو اسیلئے کہ اگر طالعہ متبہ و ہو گا اور اپنے کام میں لگ جاوے گا تو یہ تعل اسکو علم کی تکمیل اور شہادت کے دور کرنے کا مانع ہو گا جس کھی اسکو شکوک میں آویں دوسرے یہ کہ صاحب دکا اور فطرت اور فصاحت ہو اسیلئے کہ عی آدمی کو اس کے سمجھ سے فائدہ ہو گا اور نہ گیدے تقریر کرنے والے کی محنت کچھ مفید ہیں ہوتی اسیلئے اس کے حق میں کلام کے صر کا حوف ہوا اور فائدہ کی توقع میں تیسرے یہ کہ اسکی طبیعت میں صلاحیت اور دیات اور تقوی ہوا اور تہو میں اسیر مال ہوں اسیلئے کہ بدکار آدمی ادنی شہد سے دیں سے ملنے ہو جاتا ہو اور جو اگر کہ انہیں اور اسکی لدتوں میں ہوتی ہو وہ اس شہد سے بے ہوش ہوتی ہے تو اسکو یہ خواہش ہین ہوتی کہ شہد کو دور کیجئے مگر شہد کو غیبت حاتا ہو کہ دیں کی تکلیفات کی برداشت سے رہائی ملی تو ایسے آدمی حق حقد حرائی طور میں آتی ہو وہ اصلاح کی سمت کر رہا ہو ہوتی اور جب تم ان قسموں کو معلوم کر چکے تو تلو واضح ہوا ہو گا کہ علم کلام میں محنت عمدہ وہی ہو جو قرآن کی محنتوں کی جس سے ہونی کلمات رسم اور دلوں میں تاثیر کرنے والے اور لغضوں کو قانع کرنے والے انہیں نوے حاوین ایسی تقسیمات اور دقیق باتوں کو انہیں دمل دیا حاصے حکو اکثر آدمی نہ سمجھیں اور اگر سمجھیں تو یہ اعتقاد کریں کہ یہ اس مقرر کا ایک شہدہ اور ہر حکو لوگوں کے دھوکا دینے کے لیے سیکھا ہوا اور اگر کوئی اسی حیسا ہر والا اسکے مقابلہ میں ہو تو اسکو تیار ہوتی کچھ بھی نہوا اور بھی تھے معلوم کر لیا ہو گا کہ امام شافعی اور دوسرے اکابر سلف نے جو اس علم میں حوص کرے اور اسی کے ہو رہے سے مع حرا ہو تو اسکی وجہ وہی تھی کہ انہیں وہ مقصاں پانے حاتے ہیں چہرہ اتار کر آئے ہیں اور حضرت اس حاسٹ سے حوا حوا کے ساتھ اور حضرت علی سے تقدیر و غیرہ کے باب میں مناظرے مقول ہیں وہ کلام صاف اور طاہر اور حاجت کے وقت میں تھے اور اس طرح کا مناظرہ ہر حال میں بہتر ہو مان ہر ایک زمانہ میں حاجت کی کی بیشی میں اختلاف ہوا کرنا ہو تو کچھ مفید ہیں کہ اسکی وجہ سے حکم بھی ہو چکا میں متلف ہو۔ پھر جو عقیدہ خلق کے لیے حادث مقرر ہوا ہو اسکا حکم اور اسکی طرف سے پھیرنے اور اس کے بچانے کا طریقہ ہو جو اوپر ذکر کیا مگر شہد کا دور کرنا اور حقیقتوں کا واضح ہونا اور انشا کو جوں کی توں معلوم کرنا اور اس عقیدہ حق کے الفاظ سے حوا و سمجھ جانے ہیں اس کے اسرار کو معلوم کرنا ہر اس کے میسر نہیں ہو سکتا کہ مجاہد کرے اور شہوات کو حرسے آکھاڑے اور بالکل خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا اور دل کے شہاتہ سے اپنی فکر کو صاف کر کے انہر ہوا دست کرے اور یہ بات امد تعالیٰ کی رحمت ہو جو شخص اس کے در پر ہو اسکو جتنا نصیب ہو اس کے ہر حق اور مافی کے اعتماد و مل کے اور جوہر دل کی پاکی کے عنایت ہوتی ہو اور یہ وہ سبب ہو جسکی سے تمام علوم کے اس کے نگارہ ہو چکا حاصے مسئلہ کہ کو کتنا ہر اسی اس تقریر سے یہ بات یانی جاتی ہو کہ ان علوم کے معانی طاہر ہیں اور اسرار میں ان میں حوص کرنا حاص ہے کہ ان میں معلوم ہو جائے ہیں ان میں جو شہد ہیں کہ مجاہد اور ریاضت اور طلب کامل اور فکر حاص ہے اور

اور ہم اُنکے اداک سے قاصر ہیں مگر اُنکا ذکر کرنا اکثر سے فالوں کو صر کرنا ہوا مبادا اور صدیقین کو مصرعین ماز تقدیر کے افشا سے ہی کی گئی ہو وہ اسی قسم میں داخل ہو اور یہ کچھ جہد ہیں کہ بعض حقیقوں کا ذکر کرنا بعض خلق کو مصرع ہو جیسے قباب کی روشنی تیزوں کے ق میں مصرع ہوتی ہو اگلاب کی لوگر وٹے کو صر کر گئی ہو دیکھو اگر ہم کہیں کہ کمر اور رما اور گناہ اور مدی سب حجابی خالی کے حکم اور ارادہ اور خواہش سے ہو تو یہ بات فی حصہ درست ہو مگر اُنکا سدا بعض لوگوں کو مصرع ہوا یہی اُنکو اس بات سے یہ وہم ہوا کہ یہ امر کم عقلی پر دلالت کرتا ہو اور حکمت کے خلاف اور سری مات پر راضی ہوا اور ظلم اس سے لکھا ہو اور ابن راوندی اور دوسرے مرد و داسی جیسے وہم سے طرد ہو گئے۔ ساور رانقدیر اگر افشا کیا جاوے تو اکثر لوگوں کو حدائے تعالیٰ کے ماحر ہونے کا وہم ہو جاوے کیونکہ حس بات سے کہ یہ وہم اہل کا دور ہوا اُنکے کھ سے اُنکے ہم قاصر ہیں۔ اور اگر کوئی تملایوں کے کہ قیامت کی مدت اتنی ہو اور وہ حد ہر برس کے یا زیادہ خواہ کم کے ہوگی تو یہ مضمون ہم میں آتا ہو مگر اُنکا ذکر بندوں کی مصلحت اور صر کے خوف سے نہیں کیا گیا کہ شاید اگر مدت بہت ہوتی اور نفسوں نے حداب میں دیرگی تو کچھ یہ دیکریں گے اور اگر حدائے تعالیٰ کے علم میں قریب ہوتے اور ذکر کر دینے جاتے تو خوف زیادہ ہوتا اور آدمی اعمال سے روگیاں ہو جاتے اور دیا حجاب ہوتی تو یہ تقریر اگر وہ کیڑا دے اور درت ہو تو دوسری قسم کی ایک مثال ہو سکتی ہو تفسیری قسم وہ ہو کہ اگر اُنکو صریح ذکر کیا جاوے تو سمجھ میں آوے اور انہیں کوئی صر بھی ہو مگر اُنکا ذکر بطور استعارہ اور اشارہ کے کیا جاتا ہو تاکہ اُنکا اکثر سننے والے کے دل میں زیادہ ہوا اور مصلحت انہیں یہی ہو کہ اس بات کا اثر زیادہ ہو مثلاً اگر کوئی کہے کہ میں نے طمان شخص کو دیکھا کہ خاکوں کی گردن میں موتوں ہار ڈالتا ہو تو اسے اس قول میں اشارہ کیا کہ ظلم اور حکمت نا اہلوں کو سکھاتا ہو پس سے والا کھئی اُنکے ظاہر ہی سمجھ گیا۔ محقق حب دیکھ گیا اور حایر کا کاش شخص کے پاس یہ موتی تھے اور نہ اُنکے مسکن میں حکم ہو تو دور راطل کو سمجھ جاوے لگا اور اس باب میں آدمی مصلحت ہوتے ہیں اور اسی طرح کا مضمون اس قطعہ میں کسی شاعر نے لکھا ہو قطعہ حیاط اور اُنکے مقابل سفیداب و دونوں یہ کام کہتے ہیں بالاسے آسمان و مہا ہو ایک حرقہ تر کر دانا و سینا دوم ہو حاتمہ ثقیل کو حادوال و اس قطعہ میں شاعر نے سب آسمانی کو اقال اور ادا کے باب میں دو مضمون کا ریگر سے تعبیر کیا ہو۔ عرصہ کہ اس قسم کا مال یہ ہو کہ کسی کو اُس صورت میں بیاں کریں کہ حد ہی بھی انہیں پائے حادیں یا اسطر کے ہوں اور اسی قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فریانا کہ مسجد ربیث سے ایسی سکڑتی ہو جیسے کھال آگ پر سکڑتی ہو اور نہ کو معلوم ہو کہ مسجد کا حصہ ظاہر میں ربیث سے ہیں سکڑتا بلکہ یہ بھی کہ مسجد کی روح رنگ اور قابل تقییم ہو اور ربیث ربیث کا ڈالنا اُنکی حقارت کرنی ہو اور مسجد ربیث کے خلاف ہو جیسے آگ کھال کے احسا کے خلاف ہو اور اسی طرح یہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امانی شعی الہی ربیع راسہ قل الامام بول اللہ راسہ راس حار اور یہ امر ظاہر میں تو نہ کسی ہوا اور ہو مگر مضمون کی راہ سے ہوا کرتا ہو لیجئے کہ سہ کا سامر ہوگ اور شکل میں نہیں ہوتا بلکہ حاصیت میں یہی ہو تو فی اور کم دہی میں ہو جاتا ہو کہ شخص ایسا رام سے پہلے لکھا ہو تو ہو تو فی اور امتحان میں اُنکا سرگسے کا سو د گیا اور یہی مقصود ہو صورت مقصود نہیں وہ تو مضمون کا ساچا ہوتی ہو اور اُنکی ہو تو فی کی وجہ یہ ہو کہ امام کا اقتدا بھی کرتا ہو اور اس سے آگے بھی ٹر جاتا ہو تو نہایت حق ہو کہ دو باتیں جو ایک دوسرے کے خلاف ہیں اُنکو جمع کرتا ہو۔ اور اس راز کا خلاف ظاہر ہوا یا تو دلیل عقلی سے معلوم ہوتا ہو یا دلیل شرعی سے عقلی تو اس طرح ہو کہ حقیقی معنی پر اُنکا عمل کرنا ممکن ہو جیسے اس حدیث شریف میں قلک المؤمن میں اصابع الرمس کیونکہ اگر بالعرض ہم بوموں کے دلوں کو تلاست کریں تو انہیں انگلیاں ہوگی اس سے جانا گیا کہ انگلیوں سے اشارہ قدرت سے ہو جو انگلیوں کا سراور روح غنی ہو اور قدرت سے انگلیوں کے ساتھ اس وجہ سے کہ یہ دیا گیا کہ اقتدار تمام کے سمجھانے میں اُنکو اثر ہو جیسے کہتے ہیں کہ یہ خبر از آدمی یا کام ہاری چکی میں ہو۔ اور اسی قبیل سے ہو قدرت سے کہنا یہ کہنا اس آیت میں انا کو ان الہی انا رما جان لقول کہ کس قبیلوں کہ اس میں ظاہر معنی ہیں ہو سکتے کیونکہ

[illegible]

حقیقتوں کے کھلنے کے حوالہ ہوں اس بات کا حکم عام خلق کو نہیں ہوا اور اگر عقائد اعمال میں سے ہوتے تو ہم ان کو اس کتاب میں درج نہ کرتے اور اگر
ظاہر دل کے متعلق ہوتے اسکے مطلق سے متعلق ہوتے تو اس کتاب کے نصف اول میں لکھتے کیونکہ حقیقت کا کھلنا دل کے مطلق اور اس کی صفات
مگر جو کچھ ظاہر اور مطلق کے خلاف ہوتے کے باطن میں فہر کی نوبت آگئی اس لیے اس شکل کے حل کرنے کے لیے کچھ مختصر تفسیر کی ضرورت ہوئی میں شخص
یہ کہتا ہوں کہ حقیقت شریعت کے خلاف ہو یا مطلق ظاہر کی تعلیم ہو تو وہ دایاں کی سمت کر کے قریب ہر اصل پر جو کہ حواس کے صرف مقولوں کو معلوم ہوتا
اور ان کے علم میں اکثر لوگ مقولوں کے ترکیب ہیں اور مقولوں کو ان کے اقسام سے کر دیا گیا ہے و ذلک فی حقہم اول یہ کہ وہ چہرہ ذات و دوقین ہوتے
سمجھتے ہیں اکثر قسم عاجز ہوتے ہوں تو ان کے اداک کے لیے حواس و کم محض ہوتے ہیں اور ان پر لازم ہے کہ ان کا واسطہ ہو کہ ہر کس جو ان کے
اہل ہوں وہ ان کا افسانہ ان کے حق میں قند ہو گا اس نظر سے ان کے ہم اسکے معلوم کرنے سے قاصر ہیں اور اسی قسم سے ہر در روح کا محض کھانا
اور ان کے بیاں سے انصرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ہر اس لیے کہ روح کی حقیقت ان ایام میں سے کہ ہم ان کے اداک سے عاجز ہیں اور وہ ہم
ان کے تصورنا ہیث سے قاصر اور یہ مت گمان کرنا کہ یہ حقیقت انصرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی واضح نہ تھی کیونکہ جو شخص روح کو نہ جانے گا وہ
گوا اپنے نفس سے واقف نہ ہو گا اور جو اپنے نفس کو جانے گا وہ اپنے رب کو کس طرح پہچانے گا اور یہ بھی صید ہیں کہ روح کی حقیقت بعض
اولیا اور علما کو معلوم ہو جاوے گا وہ ایسا نہوں مگر چونکہ شریعت کے اداک کے باطن ہوتے ہیں اس لیے جس سے شرع نے سکوت کیا ہے اس سے
وہ بھی سکوت کرتے ہیں بلکہ خدا سے تائی کی صفات میں بعض خاص طرح کے ہیں کہ عوام کی سمجھ ان کے اداک سے قاصر ہوتی ہیں اور
انصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سے صرف ظاہر کو ذکر کر دیا تھا علم و قدرت و جہد کو ایسی طرح بیاں دیا کہ خلق نے اسے علم و قدرت
کے ساتھ ان کی مشابہت وہم کر کے سمجھ لیا کیونکہ ان میں جو اوصاف علمی و قدرت تھے انہوں نے ایک قسم کے قیاس سے ان کے علم و قدرت
کو ہم کر لیا اور اگر خدا سے قائل کے صفات میں سے ایسے ذکر کیے جاویں گے ماسا اور شاہ خلق میں یہاں کے حادیں تو ان کو سمجھنے کے
حاج کی لذت کو اگر ان کے اداک کے ملے ذکر کیا جاوے تو وہ دونوں ان کو کھانے کی چیر کی ماسا سے سمجھنے کے اور اس طرح کی سمجھ بلی
طور پر ہوگی اور صاف فرق کہ کھانے اور جلع کی لذت میں جو اس سے کہیں زیادہ تفاوت خلق کے علم و قدرت اور خدا سے تعالیٰ کے علم و قدرت
میں ہو حاصل یہ کہ انسان جو اپنے نفس اور اپنے ایسے صفات کے حاد کو اس وقت حاصل ہیں اور میر کا اداک ہیں کرتا یا کوئی صفت ان کو
پیلے حاصل تھی ان کے قیاس سے دوسری چیز کو سمجھا جو کچھ بھی اس کا گمانا ہو کہ میری صفت اور دوسری صفت میں ترف اور کمال کی رو سے
فرق ہو مثلاً آدمی کی طاقت میں صرف اتنی ہی بات ہو کہ خدا تعالیٰ کے لیے وہ باتیں تات کرے جو کہ نہیں خود میں موجود ہیں لیے صل اور
علم اور قدرت اور مادہ وغیرہ اور اس بات کی تصدیق کہ ان کے یہ صفات کامل تر اور ترف ہیں جو کہ انساں کی ٹری دوزیہ ہو کہ
اپنے صفات کے گرو پھر اگر اسے اور جس بہنگی اور جلال کے ساتھ خدا تعالیٰ خاص ہو اس تک رسائی ہو اور اسی واسطے انصرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے دیا لا اھے تناثر جلیک انت کما انیت علی انک اسکے یہ مسمی ہیں کہ جو کچھ میں نے معلوم کیا ہے اسکے بیان کرنے سے
عاجز ہوں مگر یہ مراد ہے کہ جلال کے اداک سے تصور کا مقولہ ہے۔ اور اسی لیے کسی طرف سے کہا ہو کہ حقیقت کے ساتھ خدا تعالیٰ کو
بخرا انکی ذات پاک کے اور کسی نے نہیں پہچانا۔ اور حضرت صدیق اکبر نے ارشاد فرمایا کہ شکر ہواش خدا کا جسے خلق کے واسطے اپنی معرفت
کی پیل سوائے معرفت سے عاجز رہے کے اور کچھ نہیں مقرر کی۔ تاہم شد بر ظلم کی پاک ایش طرف سے روک کر غرض کی طرف متوجہ
ہوتے ہیں کہ پوشیدہ امور میں سے ایک قسم وہ جو اسکے اداک سے ہم عاجز ہوں اور اس قسم میں بھی اور بعض اہل تعالیٰ کی صفات میں ان کی
اور غالباً اسی جیسے بات کی طرف اشارہ ہو اس حدیث شریف میں اس جملہ جملہ بیچا میں اور کوشش لاجرف سجات وہم کل میں

یہ ہیں ان کے
اس کا ذکر نہیں
نویس کا
ایسا ہے
قند ہوتی
نویس کا
۱۱۴۷ ماسدوم
اس کا ذکر
یہ ہیں ان کے
اس کا ذکر نہیں
نویس کا
ایسا ہے
قند ہوتی
نویس کا
۱۱۴۷ ماسدوم
اس کا ذکر
یہ ہیں ان کے
اس کا ذکر نہیں
نویس کا
ایسا ہے
قند ہوتی
نویس کا
۱۱۴۷ ماسدوم

ابن تیمیہ کا ارشاد کہ حیر کے خطاب کے لیے اگر اس کے وجود سے پہلے ہو تو محال ہو اس لیے کہ معدوم چیز خطاب نہیں سمجھتی اور اگر بعد وجود کے ہو تو اس کو پیدا کرنے کی حاجت نہیں مگر چونکہ اس طرح کا کیا نہایت درجہ کے اعتبار کے سمجھا ہے میں بہت اتر کر لکھا ہوا اس لیے اس کما یہ کی طرف رجوع دیا اور دلیل ترمیمی اس طرح ہو کہ ظاہری معصوم پر اس کا محمول کرنا ممکن ہو مگر ترمیمت میں مروی ہے کہ اس سے ظاہر کے سوا اور معنی مراد لیے گئے ہیں جیسے اس آیت کی تفسیر میں انزل میں السمار اور افعال اور دینہ فقہاء کا محل السبل رتبات یا الایہ کہ یہاں یا بی سے مراد قرآن اور جنگوں سے مل ہیں کہ معصوم نے بہت سی قرآن کی روایت کی اور معصوم نے کم کی اور معصوم نے بالکل نہ کی اور جھگ سے مثال کھو اور عاق کی فوائی کما کہ چودہ ظاہر اور دینی کے اوپر ہوتا ہو اگر اس کو قیام میں اور بہایت جنگوں کے کارناما اور بعد چودہ شہرتی ہو اور اس قسم میں معصوم نے اتنا حوط لکھا یا کہ حاتمہ آثرت میں وارد ہو ہے یہی میراں اور پل صراط و غیرہ کو بھی تاویل کر لیا حالانکہ اس کے بدلے بہت ہیں کیونکہ شریعت سے بطریق روایت وہ معنی ہو چکے ہیں اور ظاہر کے موجب انکا ہوا محال ہیں تو ظاہر پر اس کا محمول کرنا واجب ہو چو چھٹی قسم یہ ہے کہ آدمی اول ایک حیر کو عمل معلوم کرے پھر اس کو معصوم تحقیق اور دوق کے ساتھ ادراک کرے اس طرح کہ وہ شہر اس کا حال اور کیفیت لازم ہو جائے تو اسے دو یون علموں میں فرق ہوگا اور اول تو شل پوست کے ہوگا اور دوسرا شل معر کے اور اول شل ظاہر کے ہوگا اور دوسرا شل باطن کے شل کسی انسان کا یہ ہے میں یا حاصل سے ایک وجود دکھائی دیوے تو اس کو اس وقت کسی قدر علم ہوگا مگر جب اس کو مردیک سے یا مدعی سے کے دور ہونے کے بعد دیکھ گیا تو پہلے علم میں اور اس علم میں فرق پادیک لیک یہ دوسرا علم اول کی حد ہوگا بلکہ اس کا کامل کرنے والا ہوگا اس لیے علم اور اعمال اور تصدیق کے حال کو سمجھا جائے شل آدمی بھی معنی اور صحت اور موت کے وجود کی تصدیق کرتا ہو مگر جب آپس شل ہوتا ہو تو اس کا علم پہلے کی نسبت کر زیادہ تحقیق ہوتا ہو بلکہ اس کے حالات ثبوت اور متق اور دوسری چیزوں میں تین طرح کے خدا صا ہیں اور پہلی کا ادراک مختلف ہوا اول تو اس حال کو واقع ہونے سے پیشتر معلوم کرادوم واقع ہونے کے وقت اس کی تصدیق کرنی سوم بعد اس کے گرجانے کے اور ایک کرانٹا محمول کا ادراک اگر بعد حالتے رہنے کے کر تو وہ اس ادراک کے ملحق ہوگا حد وال گرسکی سے پیشتر تھا میں ہی حال علوم دینی کا ہو کہ بعض علوم دوق ہو کر کامل ہو جاتے ہیں اور پہلے کی نسبت کر شل باطن کے ہوتے ہیں شل اگر سارا آدمی کو تندرستی کا علم ہوا اور تندرست کہ معنی ہوتا تو وہ لوگوں کے علم میں بہت فرق ہو عرض کہ اس چاروں قسموں کی امتیاض میں طو کم و بیش ہوتی ہو اور میں سے کسی میں باطن ظاہر کے حلا نہیں ملتا اس کا ستم اور کامل ہو جیسے معر و ست کا مل ہوتا ہو یا پھر جو تین قسم یہ ہے کہ اس حال کو راں قال سے تعبیر کیا جاوے میں کم ہم آدمی ظاہر واقع ہو کر اس کو بولنا اعتقاد کر لیتا ہو اور معصوم تحقیقوں کا ماسا ہوتا ہو اس کے را کو معلوم کر لیتا ہو شل اگر یوں کہیں کہ دیوانے مسیح سے کہا کہ تو محمولوں چیرے ڈالتی ہو میں نے جواب دیا کہ اس سے پوچھو محمولو کتا ہو جو پھر سے پوچھو گتا ہو وہ محمولو میری را سے پر ہیں چھوڑنا تو یہ شل راں قال سے راں حال کو تعبیر کرنے کی اور شل قبیل سے ہو معصوم اس آیت کا تم استوی الی السمار وہی و جان فقال لہما ولار ص آیتنا طوعا و کرہا قالنا ایضا طاعتین میں کم ہم آدمی اس کے سمجھے میں انسان و زمین کے لیے رملی اور عقل اور خطاب کا سمجھا اور خطاب کو آوارا در حروف سے ہوا کہ محمولو وہ دونوں میں اور پھر آوارا در حروف سے کہیں کہ ہم آئے اپنی عوشی سے وح کر لیتا ہو اور دینا آدمی حاشا کہ یہ زمان حال کا لو اس سے یہ شل اس طور ہو کہ وہ دونوں سحر اور حکم کے تابع ہیں اور اس کی طرف انکو سے اختیار کرنا ہو اور اسی طرح ہو معصوم اس آیت کا دلائل میں شنی الا یہ سمجھ کہ معنی آدمی کو اس میں ضرورت پڑتی ہو کہ عادات کے لیے رملی اور عقل اور آوارا در حروف سے بولنا معنی کہے تاکہ وہ شل ای بولی ہیں کہ میں ان کا لکی تبیح ثابت ہوا قابل بصیرت جانتے ہیں کہ اس سے را در راں کی گفتگو نہیں ملے پسے دوسرے زمان حال سے گویا را اس کی تبیح اور عقائد میں احمد انما ثبت کی شایہ ہے کسی کا شعور شہر ہو گیا ہو کہ زمین روید و مدخلہ لا ترکیب کہ وہ بولنا ہے یوں کہ میں نے اس کی صحت اس سے عبادت کی میں نے اس کی کمال علم پڑا ہوا ہے یعنی میں نے اس سے کہ وہ زبان سے کہتی ہو کہ میں گویا میں نے اس کی عبادت کی

شاید انسانی یا باطنی شل اس سے بہت باطنی ہو اور باطنی وہ حال تھا معصوم اور اس کا شل ہوتا تھا شل آدمی کو تندرستی کا علم ہوا اور تندرست کہ معنی ہوتا تو وہ لوگوں کے علم میں بہت فرق ہو عرض کہ اس چاروں قسموں کی امتیاض میں طو کم و بیش ہوتی ہو اور میں سے کسی میں باطن ظاہر کے حلا نہیں ملتا اس کا ستم اور کامل ہو جیسے معر و ست کا مل ہوتا ہو یا پھر جو تین قسم یہ ہے کہ اس حال کو راں قال سے تعبیر کیا جاوے میں کم ہم آدمی ظاہر واقع ہو کر اس کو بولنا اعتقاد کر لیتا ہو اور معصوم تحقیقوں کا ماسا ہوتا ہو اس کے را کو معلوم کر لیتا ہو شل اگر یوں کہیں کہ دیوانے مسیح سے کہا کہ تو محمولوں چیرے ڈالتی ہو میں نے جواب دیا کہ اس سے پوچھو محمولو کتا ہو جو پھر سے پوچھو گتا ہو وہ محمولو میری را سے پر ہیں چھوڑنا تو یہ شل راں قال سے راں حال کو تعبیر کرنے کی اور شل قبیل سے ہو معصوم اس آیت کا تم استوی الی السمار وہی و جان فقال لہما ولار ص آیتنا طوعا و کرہا قالنا ایضا طاعتین میں کم ہم آدمی اس کے سمجھے میں انسان و زمین کے لیے رملی اور عقل اور خطاب کا سمجھا اور خطاب کو آوارا در حروف سے ہوا کہ محمولو وہ دونوں میں اور پھر آوارا در حروف سے کہیں کہ ہم آئے اپنی عوشی سے وح کر لیتا ہو اور دینا آدمی حاشا کہ یہ زمان حال کا لو اس سے یہ شل اس طور ہو کہ وہ دونوں سحر اور حکم کے تابع ہیں اور اس کی طرف انکو سے اختیار کرنا ہو اور اسی طرح ہو معصوم اس آیت کا دلائل میں شنی الا یہ سمجھ کہ معنی آدمی کو اس میں ضرورت پڑتی ہو کہ عادات کے لیے رملی اور عقل اور آوارا در حروف سے بولنا معنی کہے تاکہ وہ شل ای بولی ہیں کہ میں ان کا لکی تبیح ثابت ہوا قابل بصیرت جانتے ہیں کہ اس سے را در راں کی گفتگو نہیں ملے پسے دوسرے زمان حال سے گویا را اس کی تبیح اور عقائد میں احمد انما ثبت کی شایہ ہے کسی کا شعور شہر ہو گیا ہو کہ زمین روید و مدخلہ لا ترکیب کہ وہ بولنا ہے یوں کہ میں نے اس کی صحت اس سے عبادت کی میں نے اس کی کمال علم پڑا ہوا ہے یعنی میں نے اس سے کہ وہ زبان سے کہتی ہو کہ میں گویا میں نے اس کی عبادت کی

قیاسیہ سبع سموات طافا وحل القمر فیہا اور وحل الشمس سراجا واعد اسلم من الارض سائٹم یعیلم کہا ویکر حکم احراحا اور رتسا وحرمایا
 مسوں اکتہم خلقوہ امس الحلقون یہا تک کہ فرمایا جس حملہ بامد کرہ وٹا عالمقوس پس طاہر ہو کہ حسلو ادنی شعور بھی ہو وہ اگر ان توں
 وں میں ادلی تامل کرے اور آسمان درمیں کے عجائب مخلوقات اتنی ہیں ایسی نظر کو گردن دے اور حیوانات اور نباتات کی پیدائش
 یکے تو حال نے گاہ کہ اس امر عجیب اور ترتیب حکم کا کوئی سامنے والا ضرور ہو جائے کہ اسکو منظم اور حکم رکھتا ہو اور وقتا وقتا اسکو مقدر کرتا ہو
 لغوس کی اصل پیدائش اسات کی تباہ ہو کہ وہ اکل اسکی نسیر کے بیجے دے ہوے اور اسکی تدبیر کے موافق ملتے رہتے ہیں اور
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اقرانی اللہ تک فاطر السموت والارض اور اسی حمت سے سب امیا علیہم السلام کو بھٹکا کہ خلق کو توحید
 ملا وہیں تاکہ مخلوق یہ کلمہ کہیں کہ لا الہ الا اللہ اور انکو یہ کہے کہ حکم ہوا کہ ہمارا ایک معبود ہے اور عالم کا کوئی معبود نہیں کیونکہ یہ بات تو شروع پیدائش
 عقول کی سرشت میں موجود تھی اور اسی حمت سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اولس سائٹم من خلق السموت والارض لیقول اللہ اور
 وجہک اللہ صیفا مطرۃ اللہ التی مطر اللہ اس علیہا لا تبدل خلق اللہ دلک الدین الیقیم عرصہ حدایعالی کے موجود ہونے کے
 انسان کی سرشت اور قرآن مجید کی دلیلیں اتنی ہیں کہ حاجت دلیل کے ذکر کرنے کی نہیں مگر ہم تاکید کے طور پر علماء ساطلوں
 لڑکے اسکی دلیل بھی عقلی لگتے ہیں وہ یہ کہ مذہبی بات ہو کہ حادث جیسے پیدا ہونے میں کسی سبب کی محتاج ضرور ہوتی ہے
 ادت کر دے اور عالم بھی حادث ہو تو ضرور ہو کہ وہ بھی اپنے حدوث میں کسی سبب کا محتاج ہو اب ہمارا یہ قول کہ حادث اسے
 میں کسی سبب کا محتاج ہوتا ہو یہ صاف بات ہو کیونکہ جو حادث ہو وہ کسی وقت سے خصوصیت رکھتا ہو کہ عقل میں اسوقت سے
 ہوا اور پچھے ہوا بھی جائز نہیں اسوقت خاص کے ساتھ اسکا مخصوص ہوا اور اس سے پہلے اور پچھلے وقت سے مخصوص ہوا
 ہی سبب سے ہو گا اور ہمارا یہ کہنا کہ عالم حادث ہو اسکی رباں یہ کہ اسام حرکت اور سکون سے حالی نہیں اور حرکت اور سکون
 حادث چیزیں ہیں اور جو چیز کہ حادث چیزوں سے خالی ہو وہ بھی حادث ہو اس عالم حادث ہو اس رباں میں میں دعویٰ نہیں
 یہ کہ اجسام حرکت اور سکون سے حالی نہیں یہ بات مذہبی ہو اور انہیں مکرر قائل کی حاجت نہیں اسلئے کہ اگر کوئی شخص کسی جسم کو سمجھے
 ہو کہ ساکن ہو وہ پامد ہالنت اور خارج عقل وراست ہو ووم یہ کہ حرکت و سکون دونوں حادث ہیں اسکی دلیل یہ ہو کہ دونوں ایک
 کے صدماتے ہیں اور ایک کا وجود دوسرے کے ضد ہوتا ہے اور یہ بات سب محمول میں مشاہدہ ہوتی ہو اسلئے کہ جو ساکن ہو اسکی عقل
 ہو کہ حرکت کر سکتا ہو اور جو متحرک ہو اسکا ساکن ہونا عقل میں ممکن ہے جو حالت اس وقت آن دونوں میں سے جسم برطاری ہوگی وہ
 ہونے کی حمت سے حادث ہوگی اور اس سے پہلے حالت سبب عدم کے حادث ٹھہرے گی اسلئے کہ اگر وہ حادث ہو قدیم
 عدم محال ہو گا جیسا کہ انکاسیاں حدایتالی کے نقا کے انات میں عقربہ آدیگا سوم یہ کہ جو چیز حادث سے حالی ہوگی وہ
 ہوگی اور اسکی دلیل یہ ہو کہ اگر ایسا ہو تو ہر حادث کے بیشتر ہست سے حادث ہونے کے حکم شروع ہو گا اور اگر یہ حوادث سب
 ہوں گے تو جو حادث اب موجود ہونے کے وجود کی موت نہ ہو چکی ہوگی اور جس چیز کی ہایت ہو اس کا سقوط ہوا محال ہو اور ایک
 یہ اگر بالعرض آسمان کے دور سے ایسے ہوں کہ انکی انتہا ہو تو ضرور ہو کہ انکی تسار یا حمت ہوگی یا طاق یا حمت اور طاق دونوں
 نہ طاق اور دو صورتیں آخر کی محال ہیں اسلئے کہ اجتماع فی اور نباتات کا ہوا حاتم ہو کہ حمت کے تات کرنے میں طاق کی کمی ہوتی ہے
 فی کرنے میں طاق کا اثبات ہو اور صرف حمت بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ حمت ایک کے زیادہ ہونے سے طاق ہو جاتی ہے تو بے انتہا
 یہ نہ دتی سے کہیں بل سکتی ہو اور طاق بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ طاق ایک کی زیادتی سے حمت ہو جاتی ہے تو جبکہ اعداد کی انتہا نہیں
 یہ زیادتی سے کہیں طرح پر لی حادث ہو بھی نہیں ہو سکتا کہ سطاق ہو نہ حمت کیونکہ اسکے لیے انتہا ہو اس سے نتیجہ نکلا کہ عالم حد

ثابت ہے کہ جو حادث ہو اسکی عقل وراست ہو ووم یہ کہ حرکت و سکون دونوں حادث ہیں اسکی دلیل یہ ہو کہ دونوں ایک کے صدماتے ہیں اور ایک کا وجود دوسرے کے ضد ہوتا ہے اور یہ بات سب محمول میں مشاہدہ ہوتی ہو اسلئے کہ جو ساکن ہو اسکی عقل ہو کہ حرکت کر سکتا ہو اور جو متحرک ہو اسکا ساکن ہونا عقل میں ممکن ہے جو حالت اس وقت آن دونوں میں سے جسم برطاری ہوگی وہ ہونے کی حمت سے حادث ہوگی اور اس سے پہلے حالت سبب عدم کے حادث ٹھہرے گی اسلئے کہ اگر وہ حادث ہو قدیم عدم محال ہو گا جیسا کہ انکاسیاں حدایتالی کے نقا کے انات میں عقربہ آدیگا سوم یہ کہ جو چیز حادث سے حالی ہوگی وہ ہوگی اور اسکی دلیل یہ ہو کہ اگر ایسا ہو تو ہر حادث کے بیشتر ہست سے حادث ہونے کے حکم شروع ہو گا اور اگر یہ حوادث سب ہوں گے تو جو حادث اب موجود ہونے کے وجود کی موت نہ ہو چکی ہوگی اور جس چیز کی ہایت ہو اس کا سقوط ہوا محال ہو اور ایک یہ اگر بالعرض آسمان کے دور سے ایسے ہوں کہ انکی انتہا ہو تو ضرور ہو کہ انکی تسار یا حمت ہوگی یا طاق یا حمت اور طاق دونوں نہ طاق اور دو صورتیں آخر کی محال ہیں اسلئے کہ اجتماع فی اور نباتات کا ہوا حاتم ہو کہ حمت کے تات کرنے میں طاق کی کمی ہوتی ہے فی کرنے میں طاق کا اثبات ہو اور صرف حمت بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ حمت ایک کے زیادہ ہونے سے طاق ہو جاتی ہے تو بے انتہا یہ نہ دتی سے کہیں بل سکتی ہو اور طاق بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ طاق ایک کی زیادتی سے حمت ہو جاتی ہے تو جبکہ اعداد کی انتہا نہیں یہ زیادتی سے کہیں طرح پر لی حادث ہو بھی نہیں ہو سکتا کہ سطاق ہو نہ حمت کیونکہ اسکے لیے انتہا ہو اس سے نتیجہ نکلا کہ عالم حد

حادثہ سے خالی نہیں وہ بھی حادثہ ہوا اور جب اسکا حادثہ ہوا تو اسکا یہ حادثہ کرنے والے کی طرف محتاج ہوا مگر یہ معلوم ہوا کہ وہ کسی اصل سے تھا کہ اسکا قدیم الٰہی جو جسکے وجود کی ابتدا میں ہر ایک چیز سے پہلے اور ہر زندہ اور مردہ سے بہتر تھی اور اسکی سرماں یہ ہو کہ اگر اسکا قدیم ہو حادثہ ہو تو وہ بھی کسی حادثہ کرنے والے کا محتاج ہو گا اور وہ دوسرا تیسرے کا یہاں تک کہ یہ تسلسل سے نہایت ہو حادثہ اور جو تسلسل ہوئی ہو وہ حاصل نہیں ہوئی یا یہ کہ ایک ایسے محدث پر فوت ہو چکے کہ وہ قدیم اور سب سے اول ہو اور اسی سے ہماری عرصہ ہوا اسی کا نام ہے عالم کا سامنے والا اور حادثہ کرنے والا اور ظاہر کرنے والا اور حلق اور موجد کا تھا اور تیسری اصل یہ حاتم کے خدا سے تعالیٰ ما وجود داری ہونے کے اندی بھی ہو کہ اسکے وجود کا احکام نہیں بلکہ وہی اول ہوا اور وہی آخر وہی ظاہر وہی ماضی ایسے کہ اسکا قدیم ہونا ثابت ہو گیا اس کا معدوم ہونا محال ہوا اور اسکی دلیل یہ ہو کہ وہ اگر معدوم ہو تو وہ حال سے خالی نہیں ہوا و خود معدوم ہو کسی معدوم کرنے والے کے مقابل کے باعث سے معدوم ہو پہلی صورت ماضی ہو کہ اگر جس شے کا دوام تصور ہو اسکا معدوم ہونا ہے آپ حاضر ہو تو یہ بھی حاضر ہو گا کہ کوئی چیز خود کو خود بھی ہو جایا کرے ایسے کہ جیسے وجود کا حادثہ ہوا اسکا محتاج ہوا اسی طرح عدم کا ظاہر ہوا بھی سب کا محتاج ہوا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کسی معدوم کرنے والے مقابل کی صحت سے اسکا وجود معدوم ہو ایسے کہ یہ مقابل اگر قدیم ہو تو اسکے ہوتے ہوئے وجود کیسے ہوا اور پہلی دونوں اصولوں سے وجود کا ہوا اور اسکا قدیم ہونا ثابت ہو چکا تو جس صورت میں کہ مقابل ساتھ تھا وجود کیسے ہو سکتا ہوا اور اگر مقابل حادثہ ہو تب بھی ماضی ہو ایسے کہ وجود اس حادثہ کا انسی قدیم کے اعطاف سے ہو تو یہ نہیں ہو سکتا کہ حادثہ تو قدیم کے مقابلے میں بڑا کر اسکے وجود کو قطع کر دے اور قدیم اسکی ضد میں اسکے وجود کو دفع بھی نہ کرے حالانکہ دفع کرنا بدست قطع کے آسان ہوا اور قدیم بدست حادثہ کے قوی تر اور اولیٰ ہوا جو حقیقی اصل یہ حاتم کے خدا تعالیٰ جو ہر کسی حکم میں ظہر ہوا میں بلکہ وہ مکان و میر کی مناسبت سے ہاں در تہا اور اسکی یہاں یہ ہو کہ ہر ایک جو ہر ایک حکم میں گھر ہوا وہ اس گھر سے خصوصیت رکھتا اور غیر ہو کہ اس میں یا ٹھہرا ہوا ہو گا یا اس میں سے حرکت کرتا ہو گا جس کہ حرکت خواہ سکون سے حالی ہو گا اور یہ دونوں چہرے حادثہ ہیں اور جو چہرہ حادثہ سے حالی ہو وہ حادثہ ہوتی ہوا اور اگر کوئی جو ہر مکان میں گھر ہوا تو قدیم تصور ہو سکے تو عالم کے جوہروں کا قدیم ہوا بھی تصور ہو سکتا اور اگر خدا تعالیٰ کو کوئی شخص جو ہر مکان میں گھر ہوا اس کے تو لفظ کے اعتبار سے مطلق ہوا ہو گا معوں کی راہ سے ہو گا یا پنچوین اصل یہ حاتم کے خدا تعالیٰ جس میں ہر ایک جسم مرکب جوہروں سے ہیں ایسے کہ جسم انسی کہتے ہیں جوہروں سے مرکب ہوا اور حکم اسکا جوہر ہوا اور مکان خاص میں تیسرہ ہوا ماضی ٹھہرا تو اسکا جسم ہوا بھی ماضی ہو کہ ہر ایک جسم ایک چہرے کے ساتھ مخصوص ہوا اور حتمہ چہرے سے مرکب ہوا اور اسکا حالی ہوا علیحدہ ہونے اور جمع ہونے اور حرکت اور سکون اور صورت اور مقدار سے محال ہوا اور یہ سب ملائیت حادثہ ہونے کی ہیں اور اگر یہ درست ہو جائے کہ عالم کا سامنے والا جسم ہو تو یہ بھی ہو سکتا ہو کہ آفتاب یا مہتاب یا اقسام جسم میں سے کسی اور چہرے کے خدا ہونے کا اعتقاد کر لیا پھر اگر کوئی گستاخ خدا تعالیٰ کو جسم نادرے اور جو ہر سے مرکب ہونے کا ارادہ کرے تو یہ اسکی اصطلاح لفظوں میں غلط ہوگی مگر جسمیت کی نفی اس سے بھی پانی حاوی گی چھٹی اصل یہ حاتم کے خدا تعالیٰ جس میں کہ کسی جسم سے قائم ہوا کسی محل میں حلول کیسے ہو ایسے کہ جسم تو سب یقیناً حادثہ ہیں اور انکا حادثہ کرنے والا ان سے بہتر ہو جو خود ہو گا پس خدا تعالیٰ کسی جسم میں کیسے حلول کر سکتا ہو وہ تو ازل میں سب سے پہلے تھا موجود تھا اور اس کے ساتھ کوئی دوسرا نہ تھا پھر اجسام اور اعراس کو اپنے بعد پیدا فرمایا اور ایک وجہ یہ کہ خدا تعالیٰ علم اور قدرت اور ارادہ اور پیدا کرنے کے ساتھ موصوف ہوا چہاں اسکا یہاں آگے آتا ہو یہ اوصاف اعراس پر محال ہیں بلکہ یہ اوصاف اسی موجود کے لیے سمجھ میں آتے ہیں جو خود بخود قائم در اپنی ذات سے مستقل ہوا اور ان چیزوں اصول سے یہ حاصل ہوا کہ خدا تعالیٰ موجود اور اپنے آپ قائم ہو نہ جو ہر نہ جسم اور نہ عرض اور نہ عالم سب کا سب جو ہر اور عرض اور جسم ہر اس سے ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ کسی کے مشابہ نہیں اور نہ کوئی اس کے مشابہ بلکہ وہ زندہ اور قوی

چھٹی مال شدہ اور چھڑے ہوئے کا واجب ہو گا کہ انکو انکی تکلیفوں کا قیاس دے تو وہ شخص دائرہ شریعت اور عقل دونوں سے خارج ہو اسلیئے کہ ہم اس سے یہ پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر حشر اور ثواب کے دے واجب ہونے سے کیا مراد ہو اگر یہ ہو کہ اسکی ترک سے اسکو ضرر ہو گا تو محال ہو اور اگر واجب کے کوئی اور معنی ہیں تو ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ وہ معنی غیر معلوم ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جو معنی واجب کے ہیں ان سے یہ قول خارج ہو ساقیون اصل یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے ہر حال میں اس کے ساتھ جو چاہتا ہو وہ کرنا ہو اسلیئے واجب نہیں کہ جو مدوں کے حق میں زیادہ ماس ہو اسی کی رعایت کرے اسلیئے کہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں بلکہ اسکی حق میں وجوب سمجھ میں نہیں آتا اسلیئے کہ جو کچھ وہ کرتا ہو اس سے پوچھ نہیں ہو سکتی مخلوق سے ماریس ہوتی ہو اور ہر کوئی تا دے کہ معتزلی جو یہ کہتا ہو کہ ماسب تر فعل کا کرنا مدوں کے حق میں اللہ تعالیٰ پر واجب ہو وہ اس مسئلہ معروضہ میں کیا جواب دینگا کہ اگر آخرت میں ایک مردہ لڑکے اور ایک بالغ مردہ کے درمیان میں ماسطہ ہو اور دونوں مسلمان مے ہوں تو اللہ تعالیٰ بالغ کے درجے بڑھا دینگا اور لڑکے پر اسکو حیثیت دینگا اسلیئے کہ بالغ نے طاعت الہی میں مدد و معیت کے محنت اٹھائی اور ایسا کرنا معتزلی کے قول کے بموجب اللہ تعالیٰ پر واجب ہو لیکن اس صورت میں اگر وہ لڑکا کہے کہ اتنی بڑے لڑکا مرتبہ کون زیادہ کیا تو اللہ تعالیٰ فرما دینگا کہ اسلیئے کہ یہ بالغ ہوا اور طاعت میں محنت کی بھر لڑکا یہ کہیگا کہ اتنی بڑے محکوم تو لوگوں میں مار دیا تھا تیرے اوپر واجب تو یہ تھا کہ میری زندگی اتنی رکھنا تاکہ میں بالغ ہو جاؤں اور طاعت میں کوشش کرتا تو نے عدل اس بات میں نہ کیا کہ اسکی عمر زیادہ کی اور میری نہ کی اس میں میرا قصور نہیں بھروسہ اسکو حیثیت دی اللہ تعالیٰ فرما دینگا اسلیئے کہ مجھے معلوم تھا کہ اگر تو بالغ ہوتا تو شرک یا معصیت کرتا تو تیرے حق میں ماسب تر یہی تھا کہ لڑکیں میں مر جا دے یہ عدل اللہ تعالیٰ کی طرف سے معتزلی مابں کرتے ہیں اب آپ یہ اعتراض ہوتا ہو کہ جب اللہ تعالیٰ لڑکے کے سوال میں ارشاد اس طرح کر لگا تو اسوقت دوسرے کے طبقات میں سے کا دیکھا رہینگے اور کہینگے کہ اتنی یہ تو مجھے معلوم ہی تھا کہ ہم بڑے ہو کر شرک کریں گے تو تو نے ہر کوئی نہیں ہی اس کیوں نہ پایا ہم تو اس مسلمان لڑکے کے درجے سے کتر پر بھی راضی تھے تو اسکا جواب کیا دیا جا دینگا اب اس صورت میں یہ یقین کرنا واجب ہو کہ خداوند کریم کے معاملات جلال کی حمت سے ایسے نہیں کہ معتزلوں کی میراں میں انکی گمراہی ہو لیکن اگر یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ مدوں کے حق میں ماسب تر فعل کی رعایت پر قادر مشک ہو پھر ان پر اسباب عذاب کو مسلط کر دیا قبیح ہو حکمت سے بعد تو اسکا جواب یہ ہو کہ قبیح کے معنی یہ ہیں کہ غیر عرص کے موافق ہو یا تنگ کہ ایک ہی چیز ایک شخص کے حق میں قبیح ہوتی ہو اور دوسرے شخص کے حق میں بشرطیکہ اسکی عرص کے موافق ہو نہ چھٹی ہوئی ہو سنا کسی کا مارا جا مانسکے اقران قریب حالتے ہیں اور اسکے دشمن اچھا سمجھتے ہیں تو اگر تمھاری عرص قبیح سے یہ ہو کہ یہ امر اللہ تعالیٰ کی عرص کے موافق نہیں ت تو محال ہو اسلیئے کہ اسکو کوئی عرص نہیں اسی لیے مسوں کے اعتبار سے اس سے قبیح مقصود نہیں جیسے کہ ظلم اس سے تصور نہیں میں بلکہ میر میں اسکا تصرف کرنا ہو نہیں سکا اسلیئے ظلم بھی اس سے محال ہو اور اگر قبیح سے یہ عرص ہو کہ جو مدوں کی عرص کے موافق ہو تو اسکو خدا تعالیٰ پر محال کیوں کہتے ہو یہ تو صرف ایک تباہ اسکے خلاف یہ وہی صورت شاہد ہو جو ہم دوزیوں کے ماسطہ کی دس کی ہو علاوہ ایں حکیم کے معنی یہ ہیں کہ خبروں کی تحقیقوں سے آگاہ اور اسکے اعمال کو اپنے ارادے کے موافق معصوم کرنے پر قادر ہو اور ان میں یہ بات نہیں بآتی جاتی کہ ماسب تر کی رعایت کرنی حکیم پر واجب ہو اور ہم میں حکیم جو رعایت ماسب تر کی کرتے ہیں وہ صرف اپنے نفس کے لحاظ سے کرتے ہیں کہ دیر میں اسکی اعانت تقریب حاصل ہو اور آخرت میں اسکی حمت سے کوئی امت آپے اوپر سے منع کریں اور یہ باتیں اللہ تعالیٰ پر محال ہیں اسلیئے اصل کی رعایت کا اسپر واجب ہونا بھی محال ہو انھوں نے اصل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور طاعت اسکے واجب کرنے اور اسکی شریعت کی حمت سے واجب ہو عقل کی حمت سے واجب نہیں معتزلی ان میں بھی خلاف کہتے ہیں اور ہم کہتے ہیں کہ اگر عقل خدا ہے تو اللہ تعالیٰ کی طاعت کو واجب

دلیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک خدا مخلوق کا رتبہ ہوتا ہے اسی کے مطابق نام اعمال میں درج کیا گیا ہے اس سے مدد کے اعمال کی مقدار میں مدد کو معلوم ہوا دینی تاکہ آپر یہ بات کھلی دے کہ اگر عذاب کر لگا تو عدل ہوا اور اگر ثواب دیا تو عفو اور فضل ہوا پھر جو صلہ رحمی کے معاملہ میں وجہ کی نیت پر بنا ہوا ہو کہ مال سے زیادہ مالیک اور تلوار سے زیادہ تیر ہو اسد تعالیٰ دانا ہو فائدہ ہم الی صراط الحکم و فطوہم انہم مستولوں اور اس بل کا ہوا ممکن ہے اسلئے اسکا صحیح حانا بھی واجب اور وجہ ممکن ہونے کی یہ ہو کہ جو شخص اس بات پر قادر ہو کہ یہ مدد دے اور اس بات پر بھی قادر ہو کہ آدمی کو اس بل کے اوپر علاوے چھٹی اصل یہ کہ محبت اور دور رس اسد تعالیٰ کی پیدائی ہوتی ہیں اسد تعالیٰ دانا ہو و سار عموالی معقرہ میں یکم و جنتہ عرضہا السموت والاارض اعدت للفقین لفظ اعدت سے معلوم ہوتا ہے کہ محبت مخلوق کے اسلئے اسکو باعتبار رابطہ ہر الفاظ کے سمجھنے دیا واجب ہو کہ کوئی محال نہیں ہیں اور اگر کوئی چکے کہ روز مرہ سے پہلے ال دونوں کے پیدا کرنے میں کچھ فائدہ نہیں تو اسکا جواب یہ ہو کہ جو کچھ خدا تعالیٰ کرتا ہو اس سے اسکی مازیریں ہیں اور اس سے پوچھ کر بھی ساتویں اصل یہ کہ امام برحق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر صدیق حضرت عمر فاروق حضرت عثمان غنی حضرت علی رضی اللہ عنہم ائمہ ہیں اور انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص قطعی کسی امام پر نہیں دیا اسلئے کہ اگر ایسا ہو تو اولیٰ یہ تھا کہ ظاہر تر ہوتا ہو کوئی حاکم مابین آپ نے شہروں میں مقرر فرمایا وہ چھیا ہیں یہاں تو اسکی سنت کر یا دہ ظاہر ہوا چاہیے تھا یہ کیسے چھیا رہا اور اگر ظاہر ہو گیا تھا تو پھر کیسے سمجھ گیا کہ ہم تک وہ حال یہ ہو چکا حاصل یہ کہ حضرت ابو بکر صدیق کو گون کے پسند کرنے اور محبت کی محبت سے امام ہونے اور اگر بالقرین کہا جاوے کہ نص دوسرے کے لیے مسمیٰ تو کل صحابہ کو کہنا ہو کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلاف کیا اور حاکم کا خلاف کرنا اور یہ بات ایسی ہے کہ راہبوں کے سوا اور کسی سے اسپر حرات نہیں ہوتی اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ سب صحابہ کو اچھا کہیں اور جس طرح کہ خدا تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی تعریف کی اسی طرح انکی تعریف کریں اور جو راجع کہ حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں ہوا اسکی ماحتمل اور برحق یہ ہیں کہ امامت کے مابین حضرت معاویہ کی طرف سے ہوا ہو بلکہ حضرت علی نے یہ کہاں کیا کہ حضرت عثمان غنی کے قاتلوں کو سپرد کر دیے کا احکام یہ ہو گا کہ امامت کا معاملہ بھی درہم و درہم ہو جاوے گا مابین حاکم کے انکے قاتل بہت تیار اور لشکر میں لے جاتے ہیں اسلئے انکے سپرد کرنے میں تاخیر کو اچھا حاکم اور حضرت امیر معاویہ نے یہ سمجھا کہ ما و حواتے بڑے قصور کے لئے ماب میں تاخیر کرنی اماموں کے اور یا گوا تھار یا ہو اور کثرت و حوال ماحی کے درپہی ہو ما اور بڑے بڑے علما کا قول ہو کہ ہر جہت مصیب ہو اور ایسے یہ کہتے ہیں کہ صواب کو پہنچنے والا ایک ہی ہوتا ہے اور یہ کسی اہل علم کی تحریر نہیں ہو کہ حضرت علی کو کہا ہو کہ خطا پر تھے انھوں نے اصل یہ کہ صحابہ کا فصل اس ترتیب سے ہو جس طرح یہ کہ خلافت ہوئی اسلئے کہ فصل واقع میں وہ ہو حوالہ تعالیٰ کے نزدیک ہو اور یہ امرا ایسا ہو کہ پھر رسول اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی اسیر مطلع نہیں ہوتا اور ان سب کی تعریف میں آیات ادا حادیت بہت سی وارد ہیں اور فصل کے دقائق اور اسکی ترتیب کو وہی لوگ جانتے ہیں جو وحی اور قرآن مجید کے اترنے کو دیکھتے تھے اور قرآن حال سے فصل کے دقائق معلوم کرتے تھے پس اگر وہ لوگ مردی کو اس ترتیب کے ساتھ سمجھتے ہوتے تو خلافت کو اس طرح ترتیب دیتے اسلئے کہ وہ لوگ ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے مابین نہ ملاست گردن کے طعن سے ڈرتے تھے اور نہ انکو امر حق سے کوئی مانع مار رکھتا تھا نوین اصل یہ کہ امامت کی شرطیں بعد اسلام اور صلح اور عقل اور آبادی کے پانچ ہیں مرد ہونا اور روح اور علم اور کفایت اور قربت ہی ہوا اس سے کہ انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے اہل بیت میں ویش یعنی امام ویش میں سے ہوتے ہیں اور بہت سے لوگ ایسے ہوں جنھیں پانچوں شرطیں پوری ہوں تو امام ہو کر انھیں کیسے یہ صفت اکثر ظن کی ہو جاوے اور اکثر لوگوں کا خلاف کہ یہ وہ اعنی ہو اسکو حق کے انعقاد کی طرف پھر امام ہو دوسری اصل یہ کہ جو شخص امامت کا کلیل ہو اگر انھیں روح اور علم کا وجود و شواہد اور انکے مژدوں کے سے ایسا ظاہر ہو جو اسکی بات

شاہد چاروا
انکے مابین ویش
کی اور اکثر لوگ
انکے پوچھنا
ات ۱۲
دور و شری
ایسے کی
اور بہت سے
سب سے پہلے
زمانہ
میں
ہوتی ہو
سب سے پہلے
سے
سب سے پہلے

حسب میں ہو گا یہ تو ایک درجہ ہوا دوسرا درجہ یہ ہو کہ دوام میں پائی جاویں اور کچھ تیسری بھی ہو یعنی دل سے یقین کرنا اور ایمان سے کہا اور کچھ عمل مائے حاد میں مگر اس شخص نے ایک یا زیادہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب بھی کیا ہو تو اس صورت میں معتزل یہ کہتے ہیں کہ وہ شخص ایمان خارج ہو گا مگر کفر میں داخل نہیں ہوا بلکہ اس کا نام حاسق ہو اور یہ ایک درجہ ایمان اور کفر کے درمیان میں اور ایسا شخص دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اور یہ قول باطل ہو حاشیہ عریب اس کا ہم بیان کرینگے میسر اور درجہ یہ ہو کہ دل سے تصدیق اور ایمان سے اقرار یا یا جاوے اور اعصاب سے اعمال ہوں ایسے شخص کے حکم میں لوگوں نے اختلاف کیا ہو اوطالب مکی کا قول یہ ہو کہ عمل کرنا حروایاں ہو اور ایمان مدوں عمل کے پورا نہیں ہوتا اور اس پر جماع کا دعویٰ ایسی دلیلوں سے کیا ہو جس سے اُنکے مطلب کا خلاف معلوم ہوتا ہو جیسے مثلاً دلیل میں یہ آیت اعلیٰ کی جو آید ہیں اسوا و عملوا الصالحات کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ عمل ایمان کے سوا اور چیز جو ایمان میں داخل نہیں درجہ عمل حکم معاد میں ہو گا اور شخص یہ ہو کہ اس قول پر جماع کا دعویٰ کرتے ہیں اور او خدا کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارتداد کو نقل کرتے ہیں کہ کسی شخص کو کافر نہ کہا جاوے مگر اس صورت میں کہ جس چیز کا قرار کر چکا ہو اس کا مسکرا ہوا اور وہ منکر ہو کہ یہ گناہوں کے سبب دوزخ میں ہمیشہ رہتے ہیں مائل ہیں اُنکے قول کا انکار کرتے ہیں حالانکہ جو اُنکے قول کا نقل ہو وہ عید معتزلوں کے مذہب کا قائل ہو گا کیونکہ ہم اس سے یہ کہیں گے کہ جو شخص اپنے دل سے تصدیق کرے اور ایمان سے تہادت ادا کرے اور انہی وقت مر جاوے تو وہ حمت میں جاوے گا یا نہیں اُنکے جواب میں اور یہی کہیں گے کہ ہاں حمت میں جاوے گا تو اس صورت میں ایمان مدوں عمل کے کہا بیڑ لگا اب ہم کچھ زیادہ کر کے پوچھیں گے کہ وہی شخص اگر بالفرض اتنا مردہ رہے کہ اس پر ایک مار کا وقت آ جاوے اور وہ اُس کو ترک کرے اور مر جاوے یا نہ مار کرے اور مر جاوے تو وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا یا نہیں اگر وہ جواب دے کہ رہیگا تو معتزلوں کا ہی مطلب ہو اور اگر کہے گا کہ ہاں تو اس بات کی تصریح ہو کہ عمل حروایاں ہیں اور نہ ایمان کے وجود میں شرط ہو اور نہ اُنکے ماعت حمت کا استحقاق ہو اور اگر یہ کہے کہ میری عرض یہ ہو کہ وہ شخص بہت مدت تک جیوے اور مار نہ پڑے اور نہ اور کوئی عمل شرعی محالوے تو ہم یہ کہیں گے کہ اس مذہب کو معین کرنا و طاعتوں کے ستار تلافی کے محورے سے ایمان جانا رہتا ہو اور کبیروں کی گنتی کیا ہو چکے ارتکاب سے ایمان باطل ہوتا ہو اور یہ بات ایسی ہو کہ اسکی مقدار نہیں میں ہو سکتی اور نہ کمہی کوئی اس طرف گیا ہو تھا درجہ یہ ہو کہ دل کی تصدیق پائی جاوے اور ہر وقت ایمان سے اقرار اور عمل میں مصروف ہونے کی نہ ہو مکی ہو کہ مر جاوے تو اس کا جواب یہ کہیں گے کہ اپنے اور خدا سے تعالیٰ کے ربیک ایمان سے مراد حالانکہ اس مسئلے میں اختلاف ہو اور جو شخص کہ ایمان کے پورا ہونے میں قول ربانی کی شرط کرنا ہو اُس کو یہ کہا ہو گا کہ یہ شخص ایمان سے پہلے مر اور یہ قول فاسد ہو اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارتداد میں نہ دوزخ سے لکھیا وہ شخص جسکے دل میں درہ کھرایاں ہو گا اور اس شخص کا دل تو ایمان سے لالہ تھا یہ کیسے دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اور حضرت حنیبل علیہ السلام کی حدیث میں ایمان کی شرط حواس کے اور کچھ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اُسکے رستوں اور کتابوں اور روراحت کی تصدیق کرے جیسے پہلے بیان ہوا تھا جو درجہ یہ ہو کہ دل سے تصدیق کرے اور عمر میں اتنی مہلت بھی ملے کہ تہادت کے دونوں گناہ لے اور اُن کا واجب ہو یا معلوم کرے مگر اُن کو ایمان سے ادا نہ کرے تو یہ احتمال ہو سکتا ہو کہ اس کا اقرار کیا ہو جیسے مار کے پڑھے سے مار رہنا اور او خدا سے کہ ہم کہیں گے کہ وہ شخص مومن ہو اور دوزخ میں مدام نہ رہے گا اسلئے کہ ایمان صرف دل کی تصدیق ہو اور زبان اس عقائد دل کا ترجمان ہو تو ضرور ہو کہ زبان کے ادا سے مستتر بھی ایمان کا مل موجود ہوتا کہ اُن کو زبان ادا کرے اور یہی ظاہر تر ہو اسلئے کہ جو معافی کی پیروی کے اور کوئی سبب میں اور لغت کے رو سے یہ ہو کہ ایمان دل کی تصدیق کو کہتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ دوزخ سے وہ شخص نکل جاوے گا جسکے دل میں درہ کھرایاں ہو اور اگر آدمی واجب امر کے بھولنے سے سکوت کرے تو دل سے ایمان نہیں جاتا جیسے فعل واجب کے مکوسے سے نیست نہیں ہوتا اور جیسے یہ کہتے ہیں کہ زبان سے کہا بھی ایمان کا

۱۶
سید صفیہ
ان سید
اداریہ
پنج طرہ
کیا اچھے
استقامت
میں ہیں
شہاد

اور رسولوں پر اور قیامت کے دن پر اور مرنے کے بعد اٹھنے پر اور حساب پر حیر و شکر کو اسی کی طرف سے جسے یرایاں ہو پھر پوچھا کہ اسلام کیا ہے پھر جو جواب میں پانچ خصلتیں مذکور فرمائیں یہی اسلام کو یاں فرمایا کہ قول اور عمل سے تسلیم کرنے کو کہتے ہیں اور حدس الی وقاصص کی حدیث میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو کبھی عطا کیا اور دوسرے کو وہ نہ دیا تو حضرت سعد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے اس شخص کو چھوڑ دیا حالانکہ وہ موس ہو آپ نے فرمایا کہ موس ہو یا سلم پھر دوبارہ انھوں نے وہی عرض کیا آپ نے دوبارہ وہی جواب دیا اور ایک کے معنی دوسرے میں داخل ہونے کی مثال یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نے پوچھا کہ اعمال میں سے کونسا افضل ہو آپ نے فرمایا کہ اسلام پھر سائل نے عرض کیا کہ اسلام کونسا افضل ہو آپ نے فرمایا کہ یا ان اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ دونوں محکم بھی ہیں اور ایک دوسرے میں داخل بھی اور یہ امر لغت کے دو سے استمالوں میں سب سے اچھا ہوا سلیکے کہ ایمان اعمال میں سے ایک عمل ہو جو سب اعمال سے افضل ہو اور اسلام تسلیم کا نام ہو جو وہ دل سے ہو یا راں سے یا اعصاب سے اور اس میں ہتھوڑہ تسلیم ہو جو دل سے ہو اور یہ دل کی تسلیم وہی تصدیق ہو جسکو ایمان کہتے ہیں اور اس دونوں کا استعمال جداگانہ طور پر خواہ ساحل یا برادف کے طور پر بخارجی اللہ کے طریق سے خارج ہیں مثلاً جداگانہ طور پر اس طرح ہو کہ ایمان کو فقط دل کی تصدیق کا نام کہیں تو یہ لغت کے موافق ہو گا اور اسلام کو تسلیم طاہری ٹھہراویں یہ بھی لغت کے موافق ہو سلیکے کہ تسلیم اگر تسلیم کی محض حکموں سے بھی ہوگی تو اسکو بھی تسلیم ہی کہیں گی یہ تو شرط نہیں کہ جہاں جہاں معنی کا پایا جانا ممکن ہو لفظ سے وہ سب حاصل ہی ہوں جیسے مثلاً اگر کوئی شخص دوسرے کو اپنے دل کے کسی ٹکڑے سے چھوے تو چھوئے والا کھلاؤ گا گو سب مل چھوئے میں سائل ہمیں اسی طرح لفظ اسلام کو صرف طاہری تسلیم پر تو اس حقیقت کہ ماضی کی تسلیم ہو لغت کے مطابق ہو اور اسی سا پر اللہ تعالیٰ کا قول ہو قالت الاعراب آسا قل لم تؤمنوا و لکن قولوا اسلاما اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد سنو کی حدیث میں کہ یا سلم ہوا سلیکے کہ آپ نے موس کو مسلم پر ترجیح دی اور ہماری عرض دونوں کے معمول کے جدا ہونے سے یہی ہو کہ ایک دوسرے سے ٹھہر کر ہوا و متداخل کے طور بھی لغت کے موافق ہو گا یہی اسلام کو یہ ٹھہر اس کہ دل اور قول اور عمل سب سے تصدیق کا نام ہو اور ایمان کو کہیں کہ محض تصدیق کا نام ہو جو اسلام میں داخل ہو یہی صرف دل کی تصدیق اور ہماری خرس متامل سے یہی ہو اور ایمان کو حاکم کر دیا اور اسلام کو عام کر دیا لغت کے موافق ہو اور اسی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہو کہ جب سائل نے عرض کیا کہ کونسا اسلام افضل ہو تو آپ نے ایمان فرمایا یہی آپ نے ایمان کو خاص کر کے اسلام میں داخل کر دیا اور اس کے ایک حصوں میں استعمال کی مثال یہ ہو کہ اسلام کے معنی تسلیم کے لیے حادیں جو دل اور طاہر دونوں سے ہو کہ تو کہ تسلیم ہر حال ہوگی اور ایمان کے معنی بھی یہی کر دیئے حادیں اس صورت میں صرف اتنا تصرف ہو گا کہ ایمان میں جو خصوصیت دل کے تسلیم کی تھی اسکو عام کر دیا جاوے گا اور طاہر کی تسلیم کو بھی نہیں اصل کھلاؤ گا اور یہ تصرف درست ہو سلیکے کہ طاہر کی تسلیم قول اور عمل سے ماضی کی تصدیق کا قمر اور تسمہ ہونی ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ درخت بولتے ہیں اور تسامع کے طور پر اش سے درخت مع پھل مراد ہوتا ہو تو اتنے تصرف سے ایمان ہم معنی اسلام کا اور اس کے مطابق ہو جاوے گا نہ اس سے زیادہ ہو گا نہ کم اور اسی بنا پر یہ ارشاد خداوندی ہو فرما و حدایہا جبریت من المسلمین میسری بحجت حکم ترمی کے ذکر میں۔ اسلام اور ایمان کے دو حکم ہیں ایک دنیاوی دوسرے اعلیٰ حکم اعلیٰ ہو کہ اگر گدو ج سے نکالنا اور انہیں ہمیشہ رہنے کا مانع ہو یا کہیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو جرح من النار من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من الایمان اور اس باب میں لوگوں کا اختلاف ہو کہ یہ حکم کس چیز پر مرتب ہوتا ہو یہ وہ ایمان کو نہا جو جبکہ تیرا گدو ج سے نکلتا ہو پس بعض کا قول تو یہ ہو کہ صرف یقین کرنے کا نام ہو اور پھر یہ کہ بعض کے دل سے یقین کرنا اور ایمان سے اقرار کرنا ہو اور بعض تیسری بات اور برعکاس ہے یہی اعصاب سے عمل کرنا اور ہم اس باب میں اصل مطلب کو واضح کرنے ہیں کہ واقعہ میں یہ ہو کہ جو کوئی اس تین باتوں کا مانع ہو گا تو اس میں خلاف کسی کا نہیں کہ یقین کرنا اور ایمان

راجہ سردار
 دوسرے ۱۲
 مع احمد
 طرز الیقوت
 اردو میں
 مکر اس میں
 صفت
 پیر کی طرح
 ہوا
 اسلام
 جودا
 مع کلمہ
 آج کے
 تفسیر
 مل گیا
 بھارت
 لکھا
 ورنہ
 تفسیر

دل میں درہ بھرا ایمان ہوگا اس سے بھی ایمان والے کا دوزخ میں جانا آیت ہے کیونکہ اگر دوزخ میں جانا دیکھا تو باہر کیسے نکلے گا اور قرآن سے ثبوت اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ لا یغفر الذنوب الا لیہ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو معصیت کو اپنی مشیت سے مستثنیٰ فرمایا تو اس سے محضوں کا کئی قسم ہوا صاف ظاہر ہوا اور دوسری حارثہ ہے جس میں اللہ و رسولہ ماں لہ مار جسم حالدیں فیہا اور جو لوگ کہ اس آیت میں کفر کی خصوصیت لگاتے ہیں کہ یہ کافروں کا حال ہے تو یہ انکی رد دستی ہو آیت میں کوئی قریبہ اُسکا نہیں اور فرمایا الا الا اللہ اللہ ہی عذاب یقیم اور فرمایا من حاربا لیستہ فکلت و حرم فی الدار عرس کہ جیسی عام آیتیں انھوں نے فعل کی جہن انکے مقابلے میں یہ آیتیں عام عذاب محضوں رد لالت کرتی ہیں اور شخص اور تاویل کرنے کے لیے دونوں حانوں کو ضرورت ہے اس لیے کہ احادیث میں صاف مذکور ہے کہ ماصیوں کو عذاب ہوگا لکہ اللہ تعالیٰ کا ارتداد و ان مسلم الا اور دہا بھی گویا صریح ہے اس میں کہ آگ میں سب کو ماحا صرہ ہے کیونکہ کوئی مول گناہ کے مرتکب ہونے سے حالی نہیں اور یہ حارثہ ہے لا یصلیہا الا اللہ اللہ ہی کتب و قولی اس سے مراد ایک خاص حاجت ہے بالخط استغی سے بھی کوئی شخص معین مراد لیا ہوا اور کمال الفی مباح و ح سائم حرمتا میں موج سے مراد کافروں کی وجہ اور عام آیتوں کا خاص کر کچھ وقت کی بات ہیں۔ اور اس آیت کے باعث او احسن استغی اور کچھ اہل کلام عام الفاظ کا انکار ہے کچھ اہل کلام کے لیے کہ اس طرح کے الفاظ میں توقع کرنا چاہیے حد تک کہ کوئی قریبہ ظاہر ہو جس سے انکے معنی معلوم ہوں۔ اور مقررہوں کو شہاں آیتوں سے بڑا کہ اللہ تعالیٰ سے دیا یا دانی انکار میں تاب واس و عمل صاحبانم ابتدائی اور دیا و العصران الاسان لہی خیر الا الدین اسما و علما و الصلحہ اور دیا و ان مسلم الا وارد ہا کاں علی ریکہ متما مقصیا پھر یہ ارتداد کیا تم بھی الدین اتقوا اور فرمایا من یصلی اللہ و رسولہ ماں لہ مار جسم اور حاتیں اس طرح کی ہیں کہ خدا سے تعالیٰ نے انھیں عمل صلح کو ایمان کے ساتھ مذکور دیا ہے اور دیا و س لیل نوسا متعدا غوارہ جسم جالہ امہاں آیتوں سے مقررہ محنت یکرہتے ہیں گریہ آیتیں بھی ایسی عام ہیں کہ یہیں خصوصیت لگی ہوئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و یغفر اذوں و لک لس پشاریہ ہات کو جاتا ہتی ہو کہ شرک کے سوا اور گناہوں میں انکی مشیت مافی رہی اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ دوزخ سے نکلے گا وہ شخص جسکے دل میں درہ بھرا ایمان ہو اور اللہ تعالیٰ کا ارتداد انا لا یصلیہ احسن علما و دیا یا ان اللہ لا یصلیہ احسن احسن اسی بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک معصیت کی حمت سے اصل ایمان اور سب طاعتوں کا ثواب تلف نہیں فرما دے گا اور یہ جو دیا ہے کہ جس فعل مؤتمنا بعد اس سے مراد یہ ہے کہ مقتول کو حاکم و محرم کیا ہے ہی کی حمت سے مار ڈالے اور اس آیت کے مارل ہونے کا سبب بھی ایسا ہی تھا اب اگر کوئی تمھاری تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ مذہب محماریہ ہے کہ ایمان مدوں عمل کے بھی ہوتا ہے حالانکہ اگر سلف کا قول یوں مشہور ہو کہ ایمان دل کی تصدیق اور قول رانی اور عمل کا نام ہے تو اس قول سے کیا عرص ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ عمل کو ایمان میں شمار کرنا کچھ عید ہیں کیونکہ عمل ایمان کا تمام کرنے والا اور پورا کرنے والا ہے جیسے کہتے ہیں کہ سرمد دونوں ہاتھ ملکر اسان ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اگر سرمد تو انسان بھی نہیں ہوتا لیکن ہاتھ کٹا ہونے سے انسانیت سے خارج نہیں ہوتا اسی طرح کہہ سکتے ہیں کہ شیعہات اور گیسریں مار میں سے ہیں اگر جہ نماز انکے ہونے سے مائل ہیں ہوتی تو ایمان میں دل کی تصدیق میر لہ آدمی کے سر کے ہیں کہ اگر وہ ہو تو ایمان بھی ہو اور دوسرے اعمال مثل آدمی کے ہاتھ یا ٹون کے ہیں کہ بعض کو بعض پر مصیلت ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ ارتداد فرمایا ہے لایرانی حیرن یرلی و ہونوس تو صحابہ نے اس حدیث سے مترون کا مذہب اعتماد نہیں کیا کہ زبان کے باعث آدمی ایمان سے ماہر ہو جاوے لکہ انکے سے یہ نہیں کہ واقعہ میں انکا ایمان کامل اور تمام نہیں جیسے ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے کو کہتے ہیں کہ یہ آدمی نہیں جیسے اسیں کمال انسانی نہیں یہ جس سبب سے کہ ہاتھ پاؤں کے جاسنے سے ماہیت انسانی بھی نہیں رہی و دوسرا مسئلہ اگر یہ کہ سلف کا اتفاق ہے اسات پر کمال ملاحظہ ہے کہ سب سے زیادہ ہوتا ہے اور یہ مصیبت کی حمت سے کم ہوتا ہے پس اگر ایمان دل کی تصدیق ہی کا نام ہو تو انہیں کی مشی کہتے ہو سکتے ہیں

۱۔ اس مسئلہ میں اگر کمال
۲۔ سبب سے اسات
۳۔ حمت سے اسات
۴۔ حمت سے اسات
۵۔ حمت سے اسات
۶۔ حمت سے اسات
۷۔ حمت سے اسات
۸۔ حمت سے اسات
۹۔ حمت سے اسات
۱۰۔ حمت سے اسات
۱۱۔ حمت سے اسات
۱۲۔ حمت سے اسات
۱۳۔ حمت سے اسات
۱۴۔ حمت سے اسات
۱۵۔ حمت سے اسات
۱۶۔ حمت سے اسات
۱۷۔ حمت سے اسات
۱۸۔ حمت سے اسات
۱۹۔ حمت سے اسات
۲۰۔ حمت سے اسات
۲۱۔ حمت سے اسات
۲۲۔ حمت سے اسات
۲۳۔ حمت سے اسات
۲۴۔ حمت سے اسات
۲۵۔ حمت سے اسات
۲۶۔ حمت سے اسات
۲۷۔ حمت سے اسات
۲۸۔ حمت سے اسات
۲۹۔ حمت سے اسات
۳۰۔ حمت سے اسات
۳۱۔ حمت سے اسات
۳۲۔ حمت سے اسات
۳۳۔ حمت سے اسات
۳۴۔ حمت سے اسات
۳۵۔ حمت سے اسات
۳۶۔ حمت سے اسات
۳۷۔ حمت سے اسات
۳۸۔ حمت سے اسات
۳۹۔ حمت سے اسات
۴۰۔ حمت سے اسات
۴۱۔ حمت سے اسات
۴۲۔ حمت سے اسات
۴۳۔ حمت سے اسات
۴۴۔ حمت سے اسات
۴۵۔ حمت سے اسات
۴۶۔ حمت سے اسات
۴۷۔ حمت سے اسات
۴۸۔ حمت سے اسات
۴۹۔ حمت سے اسات
۵۰۔ حمت سے اسات
۵۱۔ حمت سے اسات
۵۲۔ حمت سے اسات
۵۳۔ حمت سے اسات
۵۴۔ حمت سے اسات
۵۵۔ حمت سے اسات
۵۶۔ حمت سے اسات
۵۷۔ حمت سے اسات
۵۸۔ حمت سے اسات
۵۹۔ حمت سے اسات
۶۰۔ حمت سے اسات
۶۱۔ حمت سے اسات
۶۲۔ حمت سے اسات
۶۳۔ حمت سے اسات
۶۴۔ حمت سے اسات
۶۵۔ حمت سے اسات
۶۶۔ حمت سے اسات
۶۷۔ حمت سے اسات
۶۸۔ حمت سے اسات
۶۹۔ حمت سے اسات
۷۰۔ حمت سے اسات
۷۱۔ حمت سے اسات
۷۲۔ حمت سے اسات
۷۳۔ حمت سے اسات
۷۴۔ حمت سے اسات
۷۵۔ حمت سے اسات
۷۶۔ حمت سے اسات
۷۷۔ حمت سے اسات
۷۸۔ حمت سے اسات
۷۹۔ حمت سے اسات
۸۰۔ حمت سے اسات
۸۱۔ حمت سے اسات
۸۲۔ حمت سے اسات
۸۳۔ حمت سے اسات
۸۴۔ حمت سے اسات
۸۵۔ حمت سے اسات
۸۶۔ حمت سے اسات
۸۷۔ حمت سے اسات
۸۸۔ حمت سے اسات
۸۹۔ حمت سے اسات
۹۰۔ حمت سے اسات
۹۱۔ حمت سے اسات
۹۲۔ حمت سے اسات
۹۳۔ حمت سے اسات
۹۴۔ حمت سے اسات
۹۵۔ حمت سے اسات
۹۶۔ حمت سے اسات
۹۷۔ حمت سے اسات
۹۸۔ حمت سے اسات
۹۹۔ حمت سے اسات
۱۰۰۔ حمت سے اسات

تو اسکا جواب یہ ہو کہ درحقیقت سلف کے لوگ سچے گواہ ہیں اور انکے قول سے محرف ہوا کسی کو ہمیں چاہیے جو کچھ انھوں نے فرمایا ہو بیشک درست ہو مگر انکے سمجھنے میں قائل ہونا چاہیے کہ انکے قول سے پایا جاتا ہو کہ عمل ایمان کا حروہیں۔ اس کے وجود کا رکن نیکو راند چہرہ و حسن سے ایمان ٹھہرتا ہے اور عطا ہو کر چہرہ ایمان سے تو ٹھہرتی ہی نہیں بلکہ راند سے ٹھہا کرتی ہو چاہیے یہ ہمیں کہہ سکتے کہ اسان اسے سر سے ٹھہانا نیکو یوں کہتے ہیں کہ ڈاڑھی اور موناسپ سے زیادہ ہوتا ہو اسی طرح ہمیں کہہ سکتے کہ راند کو جو اور سب سے زیادہ ہوتا ہے نیکو وہ سنتوں اور تقویٰ کے باعث ٹھہا کرتی ہو ہمیں سلف کے قول میں تصریح ہو کر ایمان کا ایک وجود ہو پھر وجود کے بعد اسکا حال کی مشی میں مختلف ہو اگرنا ہو رہا ہو یہ کہو کہ اعتراض تو ابھی قائم ہو یعنی تصدیق کس طرح زیادہ اور کم ہو سکتی ہو وہ تو ایک حالت کا نام ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ ہم مہمت کو ترک کریں اور توریوں کے شور کی پروا کریں اور پردے تحقیق کے ٹھہریر سے اٹھا ڈالیں تو یہ شہد بھی طرف ہو جاوے گا اسی واسطے ہم کہتے ہیں کہ لفظ ایمان شکر ہو اسکا استعمال میں طرغوں پہ ہر طریق اول یہ ہو کہ اسکا اطلاق اثن تصدیق پر کیا جاتا ہو جو بطور اعتقاد اور تعلیق کے ہو کھ کے طور پر اور سنیہ کے کھلے سے ہو اس طرح کا ایمان عوام کا نیکو خواص کے تمام خلق کا ہو اور یہ اعتقاد دل میں رکھ کر ہوتی ہو کہ کسی کرسی ہو حاتی اور کسی ڈھیل جیسے ڈور سے پر گرہ ہو اگرنا ہو اور اس بات کو تعبدیت حاکم ہو دیوں اور نصرائیوں اور مدعیوں کے حالات کو دیکھ کر عبرت حاصل کر کے انھیں جکے عقیدے سے سخت ہیں وہ اس طرح کے ہیں کہ اگر ڈرانے اور دھمکانے یا وعظ و نصیحت یا رہاں و محبت سے انکو اس عقیدے سے نکالنا چاہو تو کسی نکل نہیں کہ وہ کل سکیں اور نص اس طرح کے ہیں کہ ادنیٰ گھگھو سے ٹک ہیں پڑھاتے ہیں اور انکو انکے عقیدے سے نکال دینا اور اسے پسلائے یا دھمکانے سے ممکن ہو جاوے گی کہ کو پہلے عقیدے میں شک نہیں ہوتا جیسے اول قسم کے لوگوں کو ہمیں ہو لیکن دونوں قسموں کے لوگوں میں بگلی کے باب میں فرق ہوتا ہو اور یہ بات اعتقاد و مرق میں بھی موجود ہو اور عمل کرنا اس بگلی کے پڑھانے میں اور زیادہ کرنے میں تاثیر کرتا ہو جیسے پانی دیا دھتوں کے ٹھہرے میں تاثیر کرتا ہو اور اسی واسطے اسد تعالیٰ فرماتا ہو ورا تہم ایمان یعنی زیادہ کیا انکا ایمان اور دوسری حارشا دھو کر زیادہ ایمان سے ایمان اور انھیں صلی السد علیہ وسلم نے نص احبار و رویہ میں ارشاد فرمایا ہو ایمان پر وہ یقین اور یہ کی مشی دل میں طاعتوں کی تاثیر سے ہوتی ہو اور انکو وہی شخص معلوم کرتا ہو جو اپنے حالات کو دو دقوں میں دیکھے ہیں ایک تو اسوقت کہ عبادت میں مصروف ہو اور حضور دل سے حاصل عبادت ہی کا ہر سہ دوم اسوقت کہ عبادت نہ کرتا ہو تو حوال کہ اس کے ایمانی عقائد کا دوسرے وقت میں ہوگا انہیں اور پہلے وقت کے حال میں فرق معلوم کر لیا کہ حالت اول کا عقیدہ ایسا ہوگا کہ اگر انہیں کوئی شخص شک ڈالنا چاہے تو اس کے قلوب میں نہ آوے گا بلکہ وہ شخص شہم کے اذیر رم کرنے کا معتقد ہو جب اپنے اعتقاد کے موافق عمل کر لیا اور قییم کے سر پر ہاتھ پھیر کر اس کے ساتھ لطف سے پیش آوے گا اس وقت اپنے ماض میں رم کرنے کو مضبوط اور دولا دیا و لگا اسی طرح تو اصح کا معتقد جب تو اصح کا عمل کر لیا اور دوسرے کے سامنے وہی کر لیا تو عمل کی محنت سے اپنے دل میں ریاضی تو اصح کی معلوم کر لیا اور یہی حال سب دل کے صفات کا ہو کہ جب اعضا پر انکے باعث اعمال صادر ہوتے ہیں تو اعمال کا اثر ان صفات پر ہو چھا ہو اور انکو مضبوط اور زیادہ کر دیتا ہو اور انکی ایمان حلد سوم ملکات اور حلد چارم محیات میں اس مقام پر کیا جاوے گا حوال کہ ظاہر سے باطن کے متعلق ہونے کی وجہ اور عقائد اور دونوں سے حال کے وابستہ ہونے کی دلیل مذکور ہوگی اسلئے کہ یہ امر عالم ملکوت سے باطن کے متعلق ہونے کی وجہ سے ہوا اور ملک سے ہوا یعنی من عالم ظاہر ہو جو اس سے معلوم ہوتا ہو اور ملکوت سے وہ عالم مراد ہو جو نور بصیرت سے سو جھتا ہو اور دل عالم ملکوت میں ہے جو انکے اعمال عالم ملک سے ہیں اور ان دونوں عالموں میں اس درجہ کا ایک علاقہ ہو کہ بعض لوگوں نے یہی گمان کیا ہو کہ دونوں ایک ہیں اور دوسرے لوگوں نے یہ گمان کیا ہو کہ عالم ظاہر عالم شہادت میں ان اجسام مسوسہ کے اور کوئی نہیں اور جس شخص نے کہ دونوں عالموں کو ملے کر ایک عالم کے ماحول ہوتے اور پھر ان میں ایک دوسرے سے وابستہ ہوتے کہ دیکھا تو انکو کیا تیس اس خطہ میں ایمان کیا قطعہ سے وابستہ ہے

تاکاد
شہد ہو
ایمان یعنی
ایمان کے
ساتھ ایمان
ایمان کے
تو ہوا
سے ہوا
اس سے
مہمت
بہر ہو

عمل کرنا ہوں اور حضرت ابراہیمؑ میں ادھم نے فرمایا ہو کہ جب تم سے کوئی کہے کہ تم موسؑ ہو تو کہو لا اے الا خدا اور ایک روایت میں فرمایا کہ
 کہو ہکو ایمان میں شک نہیں اور تیسرا سوال کرنا ہے مدعت ہو اور علقہ سے کسی نے پوچھا کہ تم موسؑ ہو جواب دیا کہ توقع رکھتا ہوں انشا
 اللہ تعالیٰ اور یہاں ٹوڑی نے فرمایا ہو کہ ہم اللہ پر اور اسکے فرستوں اور کتاوں اور رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں اور یہ ہمیں حاسنے
 کہ خدا سے تعالیٰ کے نزدیک ہم کون ہیں تو یہ لوگ حواسنا کیا کرتے تھے اسکی وجہ کیا ہو میں اسکا جواب یہ ہو کہ اہل لوگوں کا انشا اللہ کہنا
 درست ہو اور اسکی چار وجہیں ہیں دو صورتوں میں تو انشا اللہ متعلق شک سے ہو کر یہ شک اصل ایمان میں نہیں ہوتا بلکہ ایمان کے
 حاسنے اور پورا ہونے میں ہوتا ہو اور دو وجہیں ایسی ہیں کہ انشا اللہ شک سے متعلق نہیں پہلی وجہ حسین شک سے تعلق نہیں ہے
 کہ یقین سے اعتقاد اس جہت سے کیا حادے کہ انہیں خوف ترکیہ نفس اور اپنے ٹھہریاں ٹھہریاں کا ہو اور اسکی برائی تربیت میں وارد
 ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو طار کو انفسکم اور فرمایا الم تر الی الدین یرکون انفسکم پھر فرمایا انظر کیف یفترون علی اللہ کذب اور کسی حکم
 سے پوچھا گیا کہ تراویح کونسا ہو کیا کہ آدمی کا حادے نفس کہ تعریف کرنا اور انشا کہ ایمان رنگ کے صفات میں سے سب سے برتر ہو اور
 اسکو یقین کے ساتھ کہنا اپنی مطلق ثنائی کرنی ہو اسلیئے انشا اللہ کہنا گویا اس ثنائی کو کم کرنا ہو جیسے کسی انسان سے کہیں کہ تم طیب یا فقیہ
 یا معمر ہو تو وہ جواب میں کہے کہ ہاں انشا اللہ تو اسکی بد عرص نہیں کہ اطہار شک کرے بلکہ اپنے نفس کو بیت کرنے کے لیے انشا اللہ
 کہتا ہو اسلیئے کہ یہ لفظ حرکتی سستی کے لیے ہو اور چونکہ ترکیہ نفس بھی ایک لارم ہو جس کے لوارم سے ٹو گویا اسکے صیغہ کرنے کے لیے لول دیا
 اور جب اس لفظ کی تاویل یہ ٹھہری تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی سے کوئی نرا وصف پوچھا حادے مثلاً یہ کہ تم جو رہو ایمان تو اس میں نشا
 نہیں کہنا چاہیے دوسری وجہ یہ ہو کہ اس کلمہ کے ذکر کرنے سے حادے تعالیٰ کا نام ہر حال میں لیا اور ہر کام کو اسکی حواش برسر
 کرنا ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی قاعدہ تعلیم فرمایا جیسا کہ ارشاد ہو ولا تقولن شیئاً انی فاعل ولا الا ان
 یشاء اللہ پھر اسی پر لکھا ہمیں فرمایا کہ حوالہ مشیت انہیں امور میں کیا حادے جس میں شک ہو بلکہ ارشاد فرمایا لا تدخلن المسجد الا حرام انشا
 اللہ آسمیں خلقتی رؤسکم ومقصرین لا تخافون حالانکہ اللہ تعالیٰ عالم تھا کہ یہ لوگ شیک داخل ہو گئے اور ہماری مشیت اس امر کے لیے ہو چکی
 ہو مگر مقصود یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ طریق تعلیم دیا وے چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی قاعدہ اختیار کیا کہ جس
 چیز کی آپ حرمیتے خواہ وہ یقینی ہو یا مشکوک سب میں انشا اللہ کہتے یہاں تک کہ جب فرشتاں میں حاسنے تو فرماتے کہ تیر سلام ہوا اور اہل
 اور ہم انشا اللہ تم سے ملیے حالانکہ ان سے ملنے میں کچھ شک نہیں لیکن اب اسی بات کو چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کا نام لیویں اور امور کو اس سے
 دانستہ کریں اور اس لفظ میں سے یہ بات نکلتی ہو کہ چونکہ عرف میں اسکا استعمال رحمت اور سنا کے اطہار میں ہو گیا ہو مثلاً اگر تم سے کہا حادے
 کہ فلاں شخص جلد مرے گا تم جواب میں کہو کہ انشا اللہ تو یہ سمجھا جاوے گا کہ تم رحمت اسکے موت کی ہو یہ ہمیں پایا جاوے گا کہ تم اسکی موت میں
 شک کرتے ہو اور اگر یہ کہا جاوے کہ فلاں کا مرض جلد دور ہو جاوے گا اور تندرست ہو جاوے گا اور تم کہو کہ انشا اللہ تب بھی تمہاری رحمت
 اسکے شفا پائے میں معلوم ہوگی عرص کہ لفظ مذکور شک کے معنوں سے رحمت کے معنوں میں معدول ہو گیا ہو یاد رکھو اللہ کے زبان پر اپنے
 لیے مستعمل ہو گیا ہو کوئی سامع ہوا اس سے استناد درست ہو گا قیسمی وجہ کا مذکور شک پر ہوا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ میں واقع بین موسیٰ ہوں
 انشا اللہ اسلیئے کہ اللہ تعالیٰ نے چند لوگوں کو حاص کر کے ارشاد فرمایا اولکم ہم الموسیٰ حقاً یہی حقیقت بین وہی لوگ موسیٰ بن اسحاق کی
 جہت سے مومنوں کی دو قسموں ہو گئیں اور اس صورت میں انشا اللہ کا شک اصل ایمان کی طرف راجع نہیں بلکہ ایمان کے کامل ہونے کی
 طرف راجع ہو اور ہر ایماندار اپنے ایمان کے پورا ہونے میں شک رکھتا ہو اور یہ شک کہ اگر مومن کیونکہ کمال ایمان میں شک کا ہونا اور وہ جسے
 میں اول ہو کہ تفاق ایمان کے کمال کو دور کر دیتا ہو اور تفاق ایک پوشیدہ امر معلوم نہیں ہو سکتا کہ اس سے مراد اصل ایمان ہے

مش
 ۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نوصار حضرت حسن سے کسی نے کہا کہ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم لعاق سے ہیں ڈرتے آتے فرمایا کہ یہ اگر محکوم ہو جاوے گا کہ میں
لعاق سے سری ہوں تو میرے ردیک سونے کے ٹیلوں سے یہ بات محو تر ہو اور یہ بھی آپ کا قول ہونا کادل سے مختلف ہوا اور
ماطن کا ظاہر سے اور مدخل کا عروج سے جدا ہونا لعاق میں سے ہوا اور ایک شخص نے حضرت حذیفہ سے عرض کیا کہ میں خدا کا حو
کرتا ہوں اس بات سے کہ منافق ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر تو منافق ہوتا تو لعاق سے نہ ڈرتا منافق لعاق سے بے خوف ہوتا کرتا ہوا داس الی
نے کہا ہوا کہ میں نے ایک سو تیس صحابہ کو اور ایک رعایت میں ڈیرھ سو صحابہ کو یا ایہ کہ س لعاق سے ڈرتے تھے را اور مروی ہوا کہ ایک را
حضرت جلی اند علیہ وسلم اپنے جدا اصحاب میں تشریف رکھتے تھے اصحاب نے ایک شخص کا ذکر کیا اور اسکی بہت سی تمنا کی اسی اتنا
میں وہ شخص ان پر نمود ہوا کہ ہر سے سے دھوکا پالی بجا ہوا ایک تھا اور یا ہوتا ہا تو میں لکھنے تھا اور بیتانی یہ سجدہ کا گھٹنا تھا لوگوں
نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی شخص پر وحلی ہے قریب کی آپ نے فرمایا کہ محکوم کے ہر سے پر نشان بیطان کی جھیت کا
معلوم ہوتا ہوا ہیں جب وہ شخص پاس آیا اور سلام کر کے لوگوں میں بیٹھ گیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ارشاد فرمایا کہ میں محکوم خدا کی قسم دیکھ
ہو جھتا ہوں کہ جب تو نے ان لوگوں کو دیکھا تھا تو میرے دل میں یہ بھی گذر تھا کہ ہیں کہ امیں سے کوئی مجھے بہتر ہیں اُسے عرض کیا کہ اٹھ
گدا تھا اور آپ نے اپنی دعا میں یہ الفاظ دوائے الکھم انی استعک لما علمت ولما لم اعلم کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کیا ڈرتے ہیں آپ نے
فرمایا کہ میں کس طرح سے خوف ہوتا ہوں کہ دل تو خدا تعالیٰ کی دو انگلیوں میں ہوا جس طرح چاہتا ہوا کھویر دیتا ہوا خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہوا
وہا لہم س اللہ عالم کو ہوا جھنوں اسکی تفسیر میں یوں کہا گیا ہوا کہ لوگ عمل کرینگے اور انکو سکیاں جھینگے اور قیامت میں وہ اعمال بدی کے
پلے میں ہونگے را دوسری تفسیر فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی کسی راغ میں حاوے حسین سے طرح کے درخت ہوں اور اوپر پر ہوں اور
پر ہا نہیں سے اس آدمی سے ایک راں میں گفتگو کرے اور کہے کہ اے خدا کے دل سلام اور اسکا دل اس بات پر مطمئن ہو تو وہ اُنکے ہاتھوں
میں گرفتار ہوگا۔ حاصل یہ کہ ان احباب اہل انار سے محکوم معلوم ہوا کہ لعاق کی ماریکیوں اور ترک جی کی جھت سے معاملہ پر خطر ہوا اور اس سے
بے خوف رہنے کی کوئی صورت نہیں ہوا تک کہ حضرت عمر حضرت عدیہ نے اپنے نفس کا حال پوچھا کرتے کہ کہیں میرا ذکر تو منافقین میں
ہیں ہوا را اور اسلیان دانی کہتے ہیں کہ میں نے مصرا سے ایک مات سہی چاہا کہ اسکا انکار کروں مگر یہ خوف ہوا کہ کہیں میرے قتل کا
حکم دیوے اور محکومت کا تو خوف نہ تھا لہذا اس مات کا خوف تھا کہ حان لکھنے کے وقت دل پر یہ امر پیش ہو جاوے کہ خلق کی بطول
میں اچھا ہوں اسلیے میں انکار سے مار ہا۔ اور اس قسم کا لعاق اصل ایماں کے خلاف میں ہوتا لہذا اسکی راستی اور کمال اور صفائی
کے مخالف ہوتا ہوا کہ لوگ لعاق دو قسم کا ہوا ایک تو وہ کہ دین سے خارج کر کے کافروں میں ملا دیتا ہوا اور جو لوگ دوزخ میں بہتہ رہینگے اُنکے
رہہ میں داخل کر دیتا ہوا اور دوسرا وہ جو کہ ایسے ترک کو ایک مدت کے لیے دوزخ تک پہنچاتا ہوا یا علیین کے درجات اور صد لقیوں کے رتبہ
سے کم کر دیتا ہوا اس قسم میں شک ہوا کرتا ہوا اسی کے لیے اتنا را خدا کہنا شخص ہوا اور اس قسم کے لعاق کی اصل ظاہر و باطن میں قیادت
کا ہونا اور خدا تعالیٰ کے غضب سے نہ ہوا اور عجب اور دوسرے امور میں جسے محصد لقیوں کے اور کوئی بچا نہیں جو کھلی وجہ بھی
شک پر مبنی ہوا اور وہ خائف کے خوف کے باعث ہوا کہ آدمی کو معلوم نہیں کہ موت کے وقت ایماں سلامت رہے گا کہ نہیں اگر خدا تعالیٰ
خاتم کفر ہو تو پہلا ایمان کہا گیا اسلیے کہ وہ تو احکام کو سلامت رہے موقوف تھا جسے روزہ واجبے دوپہر کو پوچھیں کہ تیرا روزہ درست ہے
اور وہ یقیناً کہ ہے کہ میں را زہ دار ہوں اور دن بھر میں انظار کرے تو پہلا قول اسکا بھوتا ہوا دیکھا اسلیے کہ روزہ کی صحت اکتاب کے
موجب ہونے تک پورا رہنے پر موقوف ہوا گو سارا دن بھی روزہ کا وقت ہوا اسی طرح عمر کے سب ایام ایمان کے درمیان کی مدت میں
اکثر صحت اور کمال خائف کے وقت پر موقوف ہوا کہ لوگوں کے ساتھ وہی ایمان رہتا ہوا اور حاتمہ کے حال میں شک ہوا اور نہایت

ورکھی حویاں انا رسنے کو ترا حاستے اور کتنے کہیں یہ چاہتا ہوں کہ کوئی محتاج اگر انکی حویاں اٹھا لیجا دے۔ عرصہ کہ ان امور طہا ہری میں پہلے
 وگ اس طرح تساہل کرتے تھے ملکہ راستے کی کچھ نہیں تگے پاؤں ملنے اور انہیں ٹھپے حاستے اور مسجدوں میں رہیں یہ مار پڑھتے اور روٹی جو ادا ہوئی
 لیا سٹے حالانکہ ان کو جانور پاؤں سے کھودا کرتے ہیں اور پتیاں کرتے ہیں اور آوٹ اور گھوڑوں کے پیسے سے اقرار نہیں کرتے تھے مادہ
 یہ اکثر محاسنوں میں لٹا کرتے ہیں اور انہیں سے کسی کے حال میں ہیں لکھا کہ جاسات کی اریکیوں میں سوال کرتا ہو وہ تو اس طرح ابیں
 سستی کیا کرتے تھے اور اب وہ موت آگئی کہ رحمت کا نام تھرائی رکھا ہو اور کتنے ہیں کہ یہ دیں کی ماہی اور اکثر اوقات اسے طاہر کی میا دیں
 سہتے ہیں جیسے سناطہ و وطس کو سوار کرتی ہو حالانکہ اس کے ماضی کمر اور ٹنگ اور جمالت اور دیا اور لغاں کی آلودگیوں سے بھرے ہیں اسکو ترا
 ہمیں حالتے اور اس سے تعجب کریں اور اگر کوئی شخص استیجا کرنے میں صرف ڈھیلوں پر اتکا کرے یا میں پر سگے پاؤں چلے یا مسجد کے
 وریوں پر، وں مصلے بچاے مار پڑھے یا فرس برہوں پڑھے کی جھیلوں کے چلے یا کسی ٹھپا کے رتس سے کسی نے تکلف آدمی کے
 برتس سے وضو کرے تو اس پر قیامت برپا کریں اور سخت انکا سے میت آویں اور انکا لقب بابا کہ تھہرا دیں اور ایسی ذات میں سے اسکو نکال دیر
 ورنسکے ساتھ کھانا میا لیا بھوڑ دیں سماں اسکا سارا ور شکستہ حالی کو حورو یاں جو باکی کہتے ہیں اور رحمت کو تھرائی لیتے ہیں تو دیکھو
 یہ اسوقت میں کیسی تری مات اچھی ہو گئی ہو اور ابھی تری اور دیں کی رسم کیسی جاتی رہی جیسے اسکی ماہیت اور علم جاتا رہا۔ میں اگر یہ کہو کہ
 عادتیں عصفیوں نے ایسی صورتوں اور لطافت کے ماں میں دیکھا کی ہیں تم کیا انکو منع اور ترا کتنے ہو تو انکا جواب یہ ہو کہ بے تفصیل کیے
 مطلق ترا ہم ہیں کہ سکتے ملکہ ہمارا قول یہ ہو کہ تھرائی اور تکلف اور برتوں اور آلات کا تیار کرنا اور چلیوں کا استعمال کرنا اور نگی حمار کے دور
 رہنے کے لیے اور بھی اور سوا اسکے اور ساماں کو اگر ملا کسی قید کے لحاظ کریں تو یہ حیرت منات و دماغ معلوم ہوتی ہیں مگر محض اوقات انہیں
 حوال اور بندشوں کے متال ہونے سے اچھی باتوں میں ہو سکتی ہیں اور تری میں بھی ہو سکتی ہیں۔ انکے سماج ہونے کی وجہ تو طہا ہو کہ
 و شخص نہ ماتیں کرتا ہو وہ اسے مال اور مل اور کیڑوں میں تصرف کرتا ہو اور یہ تصرف اسکو سماج ہو نہ طریقہ اس میں مال کا تلف کرنا اور
 سراف ہو اور ان چیزوں کے ترا ہو جانے کی صورت ہو کہ انکو دیں کی اصل ٹھہرا لیجا دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حوارتاد
 و بابا ہوسی الدین علی السطافہ اسکی تفسیر انھیں امور کو سمجھیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص انہیں پہلے لوگوں کی طرح تساہل کرے تو اس پر عقر
 لیں یا یہ صورت ہو کہ ان امور سے عرص طہا ہر کی ریت اور طاق کی بطروں میں اچھا معلوم ہوتا ہو تو اس صورت میں یہ امور داخل رہا سے
 ممنوع ہو گئے ہیں ان دد کا طوں سے یہ ماتیں تری ہو سکتی ہیں اور ابھی ہونے کا یہ طور ہو کہ اسے عرص بہتری ہو نہ ریت اور جو انکو ترک
 لے اس پر اعتراض نہ کیا جاوے اور سائے ماعت اول وقت کی عمار میں تاجر واقع ہو اور نہ انہیں مصروف ہونے سے کوئی عمل اسے بہتر
 ریت علم و حیر و چھوٹے ما سے پس اگر ان سب باتوں سے متصف ہوں تو انکو سماج کہ سکے ہیں اور یہ بھی ممکن ہو کہ ریت کی حمت سے لوہ
 بھی حاصل ہو لیکن اس قسم کے امور میں تو اب انھیں کموں کو ہوتا ہو جو العرص اگر طہارت میں مصروف ہوں تو سونے میں یا رمل قادیوں
 میں مشغول ہوں تو ایسے لوگوں کا طہارت کے دھندے میں لگا رہا بہتر ہو اس لیے کہ اس سے اور کچھ ہوگا تو یہ ضرور ہوگا کہ ذکر الہی اور عبادت
 کی یاد سے سر سے ہوگی اسی لیے اگر یہ امور اسراف اور بربائی کی طرف میل نہ کر جاویں تو کابل و عودوں کے حق میں بہتر ہیں مگر علم و عمل والوں کے
 ہا سچے کہ وہ ایسی اوقات ان امور میں حاجت کی مقدار پر صرف کریں اور سادہ ماعت انکے حق میں اچھا ہیں ملکہ جو ہر عین ایسی عمر کا جس سے
 و رعدہ وانڈے سکتے ہیں مانگاں کرنا جو اس بات سے تعجب کرنا چاہیے کہ ایک ہی شراکب لوگوں کے حق میں اچھی ہو دوسروں کے
 حق میں تری کیوں ہوتی اس لیے کہ ایسا ہو کرتا ہو یکوں کی قوانین مقبول کے حق میں رانیاں ہوتی ہیں۔ اور نیکار انکو ہی کو نہ چاہیے کہ جو ہر
 پر نظر منہی کے باب میں اعتراض کرے اور خود انکے پابند ہو اور دعویٰ کرے کہ میں صحابہ کی مشابہت کرتا ہوں اس لیے کہ انکی مشابہت تو اس

روح امی ہندیں
 اور گداری ۱۲

سے پاک کرادو وہ اعضا کو گناہوں اور خطاؤں سے پاک کرادو وہ دم کو احلاق و اور صفات پاک پسندیدہ سے پاک کرادو چہارہم باطن کو حدائق
 کے اسواچہرہ دل سے پاک کرادو یہ چوتھی قسم مخصوص انبیاء علیہم السلام اور صدیقوں سے ہوا ہر ایک قسم کا نصف عمل ہوا اظہار ہو کہ چوتھی قسم میں
 ملت عانی ہو کہ آدمی کو حدائے تعالیٰ کی حلال و حلالیت منکشف ہو جاوے اور حقیقت میں معرفت الہی باطن میں کھلی حلول نہ کر لگی حدائق کے حقائق
 کے سوا اور چہرے انہیں سے کل بہ جاوینگی اور اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے دلیلیا ہر قل اسد ثم درہم فی حوصم لہیوں اسوائے کہ وہ دونوں ایک
 دل میں جمع نہیں ہوتیں اور کسی آدمی کے اندر حدائے تعالیٰ نے دو دل نہیں مانے کہ ایک میں معرفت الہی ہو اور دوسرے میں غیر اللہ ہو پس
 دل میں سے غیر اللہ کو پاک کرادو معرفت الہی کا آنا دوا ہوے جس میں سے نصف باطن کا پاک کرادو اسی طرح تیسری قسم میں ملت عانی دیکھو
 کہ دل احلاق جمیدہ اور عقائد سرخی سے معمور ہو جاوے اظہار ہو کہ دل کے ساتھ نصف نہ ہوگا حدائق کے اُن کے مقابل کے احلاق مداور عقائد
 فاسدہ سے پاک ہو پس یہاں بھی دو باتیں ہوتیں جن میں سے نصف دل کا پاک کرادو اور دوسری بات کے لیے شرط ہو اسی طرح اعضا کا سامان
 سے پاک کرادو ایک بات ہو اور ان کا طہارت سے معمور کرادو دوسری بات تو اعضا کا پاک کرادو نصف ہوا اس عمل کا حاصیہ ہے اور حاسیہ اور علی
 ہوا لقیاس ہوا ہر ایک پاک کو سمجھا جاسیے پس طہارت کو نصف ایسا کہ اس اعتبار سے جو اوپر مذکور ہوا۔ عرصہ ایسا کہ یہ مقامات ہیں اور
 ہر مقام کا ایک درجہ ہو اور سدا و ہر کے درجے کو ہر گز نہیں ہو چکا حدائق کے درجے کو طے نہ کر لے مثلاً باطن کو احلاق دوسرے پاک
 کرنے اور صفات محمودہ سے معمور کرنے پر ہو چکا حدائق کے دل کی طہارت احلاق موم سے نہ کر لیا اور اچھی عادتوں سے اسکو معمور کر لیا
 اور جو شخص کہ اعضا کو سامانی سے پاک کر کے طاعت میں لگو مصروف نہ کر چکا وہ دل کی طہارت کو نہ ہو چکا اور مقدر کہ مقصود عریا و تربیب
 ہوا اسی قدر اسکا طریق اور مسلک مشکل اور طویل ہوتا ہو اور انہیں گھائیاں بہت ہوتی ہیں بطوریں ٹکویہ خیال کرنا نہ چاہیے کہ یہ باتیں آرد و
 سے حاصل ہو جاتی ہیں اور مدول کوشش سہل الوصول ہوتی ہیں ہاں جس شخص کی جہم دل اس درجات کے دیکھے سے اندھی ہوتی ہیں وہ
 طہارت صرف طہارت کی طہارت کو سمجھتا ہو جو نہ نسبت اور اقسام کے ایسی ہو جیسے اوپر کا پوست معرکی نسبت کر ہوتا ہو اور اشی کو مقصود و محکم
 انہیں خوب عور کرنا ہو اور ان کے طریقوں میں ہدایت سالہ کرنا ہو اور لچہ تمام اوقات استنجا اور کیڑوں کے دھونے اور طہارت کی ستھرائی میں
 اور نسبت سے سنے بانی کی تلاش میں صرف کرنا جو اس جہت سے کہ اسبہ و وسوسہ اور مصاد عقل سے ہی خیال کرنا ہو کہ طہارت مقصود اور طریق
 یہی طہارت کی طہارت جو اسکو اول لوگوں کی سیرت حاوہ ہیں کہ وہ لوگ اپنی تمام ہمت اور فکر دل کے پاک کرنے میں مشغول رکھتے تھے اور طہارت
 طہارت کے باب میں مساہلت و ملتے سمجھے چاہے حضرت عمرؓ نے اودواسیہ علوشاں کے ایک نصرانی عورت کی ٹھیلیا سے وصول کیا تھا اور
 وہ لوگ کھانسنے کے مجاہد بی و بیرو کے دور کو نہ کہ پہلے ائمہ نہ دھوتے تھے لکن انکوں کو تلودوں سے پوچھ لیا کرتے تھے اور انشاں اور بیس کو
 پتہ تہ لوایجاد میں سے دانتے تھے مسجدوں میں مار میں پردوں و رش کے بڑھتے اور اہل میں پیدا دہ جلتے اور جو شخص ایسے بیٹھے میں رہیں
 پر کچھ نہ بکھا تاکہ حال پر لپٹ رہتا وہ آکار میں سے ہوتا تھا اور استنجا میں ڈھیلاؤں پر اکٹھا کیا کرتے تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ اور دوسرے اہل صلو کا
 قول ہو کہ ہم کو شہت تھا ہوا کھانے اور گنہگار کی ہوجاتی تو ہم انگلیوں کو کسکر دین میں انگریزی سے طہیتے اور مار میں شامل ہوجاتے اور حضرت
 عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہد مبارک میں ہم انشان کو کھاتے تھے ہمارے رفا ہمارے پاؤں کے تلوے ہوتے تھے
 کہ جب کچھ چکائی کھانے تو انوں سے ہاتھ پوچھ لیتے اور کہتے ہیں کہ ہمارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چار چہرے اول ایجاد ہوتیں
 ایک چلتی دوسری انشان تیسری دسترخوان چوتھی پیٹ بھر کر کھانا پس اُن لوگوں کی توجہ بالکل باطن کی لطافت پر تھی یہاں تک کہ بعض
 کا قول ہو کہ ناز و نون بہت پر عقلا افضل ہو اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں مبارک جب آناری تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام
 نے انکو خبر دی تھی کہ انہیں نماز میں لگی ہوئی انگلیوں نے چاہی جو تیاں آباد ہیں تو آپ نے انکو ارشاد فرمایا کہ بے اپنی جوتیاں کیوں انارڈا ہیں

سنگینہ ہر
 چھوڑ دے
 ہر گویا کی
 میں کھلا کر
 ہر گویا کی
 روایت حدیث
 اور روایت
 اور روایت
 میں علی
 ح ۱۱ اور
 چھوڑ دے
 چھوڑ دے
 روایت حدیث
 چھوڑ دے
 چھوڑ دے
 چھوڑ دے
 چھوڑ دے

کے اول ڈھیلے سے اسکا کرنے کے بعد اگر کچھ اثر کحاست کا رہ جاوے تو وہ معاف ہو شریکہ تکلیف کی حکم سے ہر بڑھاوے دوسرے راستوں
 کیچڑ اور گور کا عمار راہ میں معاف ہو اور جو دیکہ کحاست کا یقین ہو مگر اس قدر معاف ہو کہ اس سے پیدا نہوار ہو یعنی جس پر یہ حال گرے اسکو
 کوئی یہ کہے کہ اسے خود لٹھیرا ہو یا بھسکا گر کر یا ہوسری وہ کحاست کہ موروں کے تلے میں لگ جاتی ہے اس حمت سے کہ راہوں میں ضروری
 رہتی ہو تو وہ بھی معاف ہو گر کرنے کے بعد کیونکہ اسکے دور کرنے میں ہرج ہو چو چو پسوں کا حوں تھوڑا ہوا بہت لیکس اگر عادت کی حد سے
 گر جاوے تو ائمہ معاف ہیں خواہ تھارے کپڑے میں ہو یا عرس کے کپڑے میں ہو اور تھے اسکو نہیں لیا ہو یا چوبیس بھسیوں کا حوں اور جو کچھ
 انہیں سے سب اور کچھ ہونے معاف ہو حضرت اس غم نے اسے بہت سے کورڈیا انہیں سے حوں لکھا آئے اسکو نہ دھویا اور مار پڑھ لی
 اور انہی کے حکم میں ہیں وہ رطوبات حواس و سوروں سے نکلتی ہیں یا قصہ کے مد حوں کا چکنا رہتا ہو یہ بھی معاف ہیں لیکس حواس و کم واقع ہوں
 صیغہ رحم لگا دینا تو انکا حکم حوں استحاضہ سے ملا دیا جائیگا ان بھسیوں کا سا حال ہوگا جسے اسان اکثر حالی ہیں رہتا اور شریعت میں اس
 یا چوں کحاستوں سے چشم پوشی کی گئی اس سے مکو معلوم ہوا ہوگا کہ طہارت کا معاملہ سہولت پر مبنی ہو اور جو کچھ اس باب میں یا ایجاد ہوا ہو وہ صرف
 و سوسہ ہو اسکی کچھ اصل ہیں دوسرا بیان ان چیزوں کے ذکر میں جسے کحاست دور کی جاوے وہ دو طرح کی ہیں یا حامد ہیں یا ہستی ہوتی
 حامد جیسا سبجا کا ڈھیلہ جو یہ خشک کرنے سے پاک کر دیتا ہو اور انہیں سر طہر ہو کہ سحت ہو اور پاک ہو اور کحاست کو حوتا ہو اور حرمت نہ رکھتا ہو اور
 ہستی چیزوں میں سے سوائے پانی کے اور کسی چیز سے کحاست دور نہیں ہوتی اور پانی بھی سب دور نہیں کرتے بلکہ کحاست کا دور کرنے والا وہ
 پانی ہو جو پاک ہو اور کسی نے حاجت حیر کے طے سے انہیں تعمیر فاحش ہو گیا ہو اگر پانی میں کوئی کحاست مل جاوے جس سے اسکا مایا رنگ یا بو
 مل جاوے تو وہ مانی پاک نہیں رہتا اور اگر کحاست کے پڑنے سے ان تیوں و صفوں میں سے کوئی مددے اور پانی مقدار میں قریب و مشکوں کے
 یا سوا چھس تول میں ہو تو وہ کس ہوگا اسلیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذ لمع الماء فلتین لم یحیل حدنا اور اگر اس مقدار سے کم ہوگا
 تو امام شافعی کے نزدیک کس ہوگا و لیکہ یہ حال ٹھہرے ہوئے پانی کا ہو لیکس تناسلی اگر کحاست سے مدد مل جاوے تو حدنا ملا ہو اور وہ مایا پاک ہو
 اس سے اور اگر دیکھے کا مایا پاک نہیں اسلیے کہ پانی کے بہا سے سب حدی حدی ہیں اور اسی طرح اگر ہستی کحاست پانی کے بہا میں چلے تو جس
 حکم وہ پانی میں پڑی ہو وہ کس ہو اور حوں کے دہے مائیں پانی ہو وہ کس ہو شریکہ پانی قلیت سے کم ہو اور اگر پانی کی حال نہ جاسکتی حال سے
 دوی تر ہو تو کحاست کے اور کی ماس کا پانی پاک ہو اور بیچے کی ماس کا کس ہو گو دور ہو اور بہت ہو لیکس جس صورت میں کہ کسی حوص میں مقدار
 قلیت کے پانی جمع ہو جاوے لیکہ تو کس نہ ہو لیکہ اور کس پانی اگر دقلوں کے برابر اکٹھا ہو جاوے تو وہ پاک ہو جا تا ہو اور پھر جدا کرنے سے پاک
 دوبارہ نہیں ہوتا یہ مدہب امام شافعی کا ہو اور محکو یوں اچھا معلوم ہوتا تھا کہ امام شافعی کا مدہب پانی کے باب میں امام مالک کے مدہب کے
 موافق ہوتا یعنی پانی اگر چہ تھوڑا ہو و دلوں تیوں و صفوں میں سے ایک کے ملنے کے امام مالک کے نزدیک کس نہیں ہوتا تو امام شافعی کا مدہب
 بھی یہی ہوتا تو حوں تھا اسوائے کہ ضرورت تو ثرتی ہی ہو اور قلیت کی قید لگنے سے دوسرے ٹھہرتے ہیں اور اسی حمت سے لوگوں پر یہ شرط
 کراں ہو اور واقع میں بھی یہ قیاسیت کا سب ہو جو کوئی اسکا ٹھہر کر سار سوچے اسکو کیفیت معلوم ہوتی ہو اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ اگر
 قلیت کی شرط لگی ہوتی تو کہ سطلہ اور مدیہ سورہ میں لطیف اولے طہارت دشوار ہوتی اسلیے کہ اس دووں حکموں میں نہ ہتے پانی کی کثرت ہو
 نہ ٹھہرے کی اور اول راہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اگر نہ صحت تک کوئی واقعہ طہارت کے باب میں مقول نہیں اور نہ کوئی
 سوال کحاستوں سے پانی کے پچانے کی کیفیت کے صیافت کرنے میں پایا جا تا ہو اور ان لوگوں کے پانی کے رتوں پر ٹوکوں اور ٹوٹیوں اور
 ایسے لوگوں کا تصرف رہتا تھا جو کحاستوں سے اجتراز نہیں کرتے اور حضرت عمرؓ نے اس پانی سے دھو کیا حاضراتی عورت کے گھر سے میں
 تھا اس سے تو صاف ہی معلوم ہوتا ہو کہ آپؐ نے بحر عدم تیز پانی کے اور کسی شرط پر اعتقاد نہیں کیا اور نہ بصرانی عورت اور اسکے برش کا نفس

روح شافعی
 حاضری
 مدد رکھ
 کے تو نہیں
 کچھ تا چوبیس
 ۱۲ اصحاب
 کا حکم کہ
 ۱۱ امام
 شافعی
 حاضری
 ۱۲ میں

مات میں ہوتی ہو کہ بحر امراہم کے اور کسی بات کی فرصت ہو چاچھو داؤد طائی سے کسی نے کہا کہ تم اچھی ڈارہی میں گنگھی کیوں نہیں کرتے انھوں نے جواب دیا کہ محکو فرصت اس کام کی کہاں یہ امر تو یکاری سے متعلق ہو اسی وجہ سے عالم اور عامل کو ہماری دانت میں ساس ہیں کہ دھوئی کے دھوئے ہوئے کپڑوں میں دھم کرے کہ اتنے دھوئے میں کی کی ہوگی اور جو دسکے دھوئے میں اوقات صانع کرے کیونکہ پہلے قوں کے لوگ تو پکی ہوتی پوشیں سے ماریٹھ لیا کرتے تھے حالانکہ دھوئے ہوئے اور پکے اوسے میں طہارت اور کھاست کے ماس میں بہت فرق لکھ الکا دستور تھا کہ کھاست کو آب اکھر سے دیکھتے تو اس سے اجتناب کرتے یہ نہیں کہ ایک ماتیہ تھوں کی کھاست میں نکالا کرتے ہوں ہاں ریائی اور ظلم کی ماریکیاں سوچتے تھے یہاں تک کہ حضرت میاں قوری رحمہ اللہ صبح اپنے ایک ساتھی کے ایک مکان کے اُورے دروازے پر گدے رینق کو ارتنا دیا کہ لو اچھا محل مت مانا اسلئے کہ اگر آدمی اس مکان کو دیکھتے تو اسکا مالک بھی اتنا اسراف نہ کرتا اس سے یہ نکلا کہ دیکھنے والا مسرف کو اس کے اسراف پر عین ہوتا ہو جسکا ایسے دہس کو ہر تن اس طرح کی دقائق کے لکھنے میں لگاتے تھے محاسنوں کے دہم اور دوسو سوں میں نہ بھسا تے تھے یہ اگر کوئی عالم کسی عامی کو پاوے کہ وہ اس کے کپڑے دھوئے میں احتیاط کے ساتھ شگل ہو تو ہنراتا ہے اسلئے کہ شستی کی نسبت کر تو ہنر ہو اور عامی مذکور کو یہ عامی ہو کہ اشکا لخص ہمارہ ایک صلاح کام میں لگا ہوا ہوتی ہی دیر معاصی سے مار رہیگا کیونکہ لخص اگر کسی کام میں مصروف ہیں ہوتا تو آدمی کو اپنے دھندے میں لگا لیتا ہو اور محکمہ عامی مذکور اس کپڑے دھوئے سے عالم کا تقرب چاہتا ہو تو یہ امر اس کے نزدیک سب امور ثواب کی نسبت کر اصل ہو اسلئے کہ عالم کا وقت اس عیبے کاموں کے شگل ہونے سے اترت ہو تو عامی کے شگل ہو جانے سے عالم وقت محو طور پگا اور عامی کے لیے اشرف وقت یہ ہو کہ ایسے ہی کاموں میں مصروف ہو تو اسیر سب طرف سے حیرت ہوگی ہاں شمال سے اور علوں کی طیلروں کو اور ان کے فصائل کی ترتیب کو اور ایک دوسرے پر ان کے مقدم ہونے سمجھ لیا چاہیے اسلئے کہ عمر کے محطوں کو اصلات میں صرف کرنے کے لیے عوب حساب کرنا اس سے اہم ہو کہ تمام دیا دی امور میں ترقی کیا دے اور سب تم اس مقدمے کو حاں چکے اور ظاہر ہو گیا کہ طہارت کے چار مرتے میں ثواب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ ہم اس ماس میں صرف ایک قسم کی لطافت کو ذکر کرتے ہیں یہی ظاہر کی طہارت کو اسلئے کہ ہم اس کتاب کے اول حصے میں حاں کو حھ کر بحر طہارتوں کے اور کچھ نہیں لکھتے پس ہم کہتے ہیں کہ طہارت ظاہر نہیں قسم ہو اول کھاست ظاہری سے پاک ہو اودم کھاست حکمی سے پاک ہو اوحسکو حدث کہتے ہیں سوم بدل کے فصلوں سے پاک ہو ااور فصلات بدل سے طہارت پاکاشے یا اشرے سے پاک اور الگائے وغیرہ سے ہوتی ہو قسم اول کھاست ظاہری سے پاک ہونے کے ذکر میں اس میں تین باتوں کا دیکھا ہو ایک جس چیر کو دد کریں اور ایک جس چیر سے دد کریں اور ایک طریق دور کرنے کا بیان اول اں ایسا کا دد جو دور کی حاویں دور کرنے کی چیریں کھاستیں ہیں اور احمیاں میں طرح کے ہیں اول عادات لیے جس میں رنگی نہیں دوم حیوان سوم احراسے حیوان انجین سے عادات کا یہ حال ہو کہ سوائے شراب کے اور کف ردہ متہ اور حیر کے سب پاک ہیں اور حیوانات سوائے کتے اور سور کے اور جو چرائ دووں سے پیدا ہوائے سوائے پاک ہیں اور حیوان حب و حاویں تو سوا پانچ حیوانوں کے سب کس ہیں اور وہ پانچ ہیں آدمی اور چھلی اور گیری اور بربک کا کٹر اور ان میں داخل ہو وہ کٹر اوحکاشے باسکر وغیرہ میں ٹرٹا ہوا پانچوں وہ حاوہ حسین ہوتا ہوا حوں نہیں جیسے کھی اور گریلا وغیرہ کہ اس طرح کی چیریں اگر باہی میں گر حاویں تو پانی اس سے کس نہوگا۔ اور حیوانات کے احراد و طرح کے ہیں اول وہ کہ حیوان سے علاحدہ ہو گئے ہوں انکا حکم مردہ کا سا ہو گر مال علیحدہ ہونے سے پاک ہیں ہوتا اور ٹہی پاک ہوا حیوانی ہو دوسرے وہ حیوان ہیں جو حیوان کے اندر سے نکلتی ہیں آپس سے عا سطر کی ہیں کہ تبدیل میں ہوتیں اور ان کے ٹھہرنے کی جا مقرر نہیں وہ پاک ہیں جیسے انس اور پیدیا اور لکھ اور ریشہ اور جس چیروں کا ٹھکانا ہوتا وہ تبدیل ہوتی ہیں وہ کس ہیں بخراس چیر کے حیوان کی اصل ہو شلا سنی اور انڈے کے پاک ہیں انچوں اور عیب اصل خانہ اہریشیات تمام حیوانات کا کس ہو ااور انی انچا سات ہیں سے ٹھوڑی ہوں یا ہوت سحاب کچھ نہیں سوا پانچ چیزوں

وہود اور ہتھیلی مانی اور ملی کے لیے ترس چھکا صیغے میں یہی صورت ہو اور یہ سب خیال کرنا کہ یہ صورت معاف ہونے کی ہو کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ہاتھ کے ارادہ و رسوم کے حوالے کی طرح ہونا کہ چھائی اُس سے لگا وہ پا پاگ ہونا حالانکہ وہودوں پا پاگ ہیں ہونا نہ تھوڑا پانی ملی کے ٹھنڈا ہونے سے پا پاگ ہوتا ہو۔ اور نہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ لایکل حصا یعنی محاسن کو ہین اٹھاتا تو یہ لفظ ایسی ذات سے ہم ہو کہ جو کہ جب شیعہ ہوتا ہو تب تو محاسن کو اٹھاتا ہو اور اگر نہ کہ اس سے مراد یہ ہو کہ جب شیعہ ہیں ہونا اس وقت محاسن کو ہین برداشت کرتا تو مکمل ہو کہ نہ کہیں کہ اس سے مراد ہو کہ وہ مانی اکثر اوقات میں متعاد محاسنوں سے شیعہ ہیں ہونا تو یہ بات ظہن سے کم میں بھی تمسک ہو مگر کس اسکی رعایت نہ کرنی اُن دلیلوں سے جو ہم نے لکھی ہیں مکمل ہو اور لایکل حصا کے ظاہر الفاظ اُس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ محل یہی برداشت کی بھی ہو چیکے ہوتے ہیں کہ محاسن کو ایسی صفت پر بدل لیتا ہو جیسے یہ کہتے ہیں کہ کال نہ کہتے دعوہ کو برداشت ہین کرتی ہیں انہیں جو چہرہ میں دینی ہو جاتی ہیں اور اس معمول سے لے کر وہ یہ ہو کہ لوگ تھوڑے مایوں میں اتھا کیا کرتے ہیں اور اپنے محس ترس انہیں ڈوبوا کرتے ہیں پھر رد کیا کرتے ہیں کہ یہ بانی اُسے اسے شیعہ ہو گیا یا نہیں تو حسب مقدار قلنس کے پانی ہو گا معلوم ہو گا دیکھا کہ ان متعاد محاسنوں سے شیعہ نہیں ہو پا جس اگر یہ کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ محاسن کو برداشت ہین کرتا اور حسب محاسن زیادہ ہوگی ب تو برداشت کرتا ہو تو نہ سوال اللہ تعالیٰ نہیں پر لگنا کہ حسب محاسن زیادہ ہوگی تب اسکی برداشت حکم کی رو سے بھی کر لگا جیسے دیکھتے ہیں کرتا ہو جس دونوں چیزوں میں متعاد محاسنوں کی خصوصیت لگانی ضرور ہو۔ حاصل یہ کہ محاسنوں کے معاملہ میں ہمارا میل آسانی پرستے کی طرف ہو اس سے کہ پہلے لوگوں کی سیرت ہے اسی طرح بانی اور دوسو اس کی ٹرا کٹا ثانی مطور ہو اور اسی وجہ سے ان مسئلوں میں اگر کہیں ملاقات ہو اور ہوتے طہارت کا حکم دیا ہو تو قیاس بیان محاسن کے ذکر کرنے کی کیفیت میں نہ محاسن اگر غیر مٹی ہو یعنی اُس کا جسم جو جھاتی نہ دیتا ہو تو انہیں جہاں جہاں پڑی ہو پانی کا ہا یا کافی ہو اور اگر محاسن جسم کا درجہ ہو تو اُس کے جسم کا درجہ یا صوری ہو اور جتنک مرہ اسکا اتنی رہیگا تب تک معلوم ہو گا کہ اسکا جسم اتنی ہو اور یہی حال رنگ کے ماتی رہے گا ہو لیکن جس صورت میں کہ رنگ چھٹ حادے اور گرے اور ملے سے نہ حادے تو وہ معاف ہو اور لوگ اتنی رہا محاسن کے مانی ہے پر دال ہو اور معاف ہیں لیکن اگر کوئی چہرہ یا تیر ہو کہ ہو کہ اسکا دور کرنا مشکل ہو تو اس وقت ملنا اور چید مرستہ یا درجہ پڑا کر کے کے قائم مقام ہو اور دوسو اس کے دور کرنے کی یہ تدبیر ہو کہ یوں محسا چاہتیہ کہ چہرے یا کپڑا ہوتی ہیں تو حسب محاسن نہ دکھائی دیتی ہو اور یہ قیاس معلوم ہو کہ جس پر نواش سے ہار پڑھ لے اور اس بات کی ضرورت ہین کہ محاسنوں کی مقدار بقر کرے کے لیے اسماط کے حادیں دوسری قسم حدیث کی طہارت کے مایاں ہیں۔ اور اس طہارت میں وضو اور غسل اور یم حاصل ہیں اور ان سب سے متقا است حادیں ان سب کی کیفیت ترتیب مع آداب و سنت لگتے ہیں اور شروع میں وضو کے سب کو لیے قصاے حاجت کو لگتے ہیں رسول اللہ تعالیٰ بیان اول ماجا پھرے کے آداب اسیں اتنی باتیں طوطا رکھی جا ہیں کہ دیکھے والوں کی نظر سے چلک میں دور حادے اور کسی چیز کی آڑ اگر ہو سکے تو کرے اور جتنک میٹھے کے مقام پر نہ پہنچ حادے تب تک ایسی رہیگی نہ کھولے اور سورج اور چاند کی طرف سمجھ کر کے میٹھے اور نہ قند کی طوطا سمجھ کر کے میٹھے پھرے مگر جس صورت میں کہ مکاں میں یا حادہ ہو و وضو لگتے ہیں اور اس صورت میں بھی مستحب ہی ہو کہ قند سے پھر کر میٹھے اور چنگل میں اگر اپنی سواری کی یا داس کی آڑ کرے تو حاجت ہو اور آدینوں کی باتیں کرنے کی جگہ میں میٹھے سے اعتدال کرے اور پھرے ہوے پانی میں اور محل دار درخت کے نیچے اور سولح کے اندر پیشاب نہ کرے اور جو جگہ نہایت بہت ہو اور ہوا کے ریح پیشاب نہ کرے تاکہ بھیشتوں سے بچا رہا اور میٹھے میں باتیں ہاؤں پر در و دے لے اور اگر مکا مات کے پا جہوں میں حادے تو امدد جانے میں مایاں پاؤں اول رکھے اور باہر نکالتے وقت ہما اول لکھے اور پھر ہو کر پیشاب نہ کرے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ کوئی قیاس یہ مایاں کو سے لڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے تو اُس کے قول کو چامہ چاؤا اور حضرت عمر سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پس غسل مستحب ہیں جو کھایا یا نیم کے درمیں جس شخص کو پانی کا استعمال دشوار ہو کہ وہ نہ پانی کی صحت سے نہ ملتا ہو یا اس تک کسی وجہ سے نہیں پہنچ سکتا مثلاً دماغ کے خوف سے یا دشمن کے ڈر سے یا پانی موجود ہو مگر اپنے پاس سے یا اس کے بلے ہو یا دوسری ملک ہو کہ وہ سرخ معمولی سے زیادہ دماغ کو چھینا ہو یا اسکے مغل پر کوئی رحم و اہم مرض ہو کہ پانی کے استعمال سے عضو کے بیکار ہونے یا تشنگی و ظما ہونے کا خوف ہو تو اس شخص کو چاہیے کہ صبح و شام و صبح کا وقت آسیر آوے اس وقت میں پاکی کا قصد کرے جس پر حال پاکی حاصل اور گرم ہو کہ انہیں عمارا کھٹا ہو اس میں پیاسے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں جوڑ کر ایک دوسرے سے اور انگوٹھے تمام چہرے پر اکٹرا کر پھیرا دے اور اس وقت مار کے مسلح ہونے کی نیت کر لے اور عمار کو مالوں کے پیچے ہو چکے کی وقت نہ اٹھا دے واد مال تھوڑے ہوں یا بہت مگر اس بات میں کوشش کرے کہ چہرے کے تمام ظاہر پر عمار پر پیچے دے اور یہ ایک صرب سے ہو جائے گا کیونکہ چہرے کا عرض و دو تھیلوں سے راند ہیں اور طبع غالب کی رو سے تمام چہرے پر عمار کا پیچہ جانا کافی ہے پھر اپنی انگوٹھی لگا لے اور دوسری صرب انگلیاں کھلی رکھ کر لگا دے پھر وہی کی چاروں انگلیاں جوڑ کر مائیں کی چاروں انگلیوں پر رکھے اس طرح کہ مائیں انگلیوں کے اندر طرف ہو اور دہے کی نیت کی جائے اور دونوں انگوٹھے علیحدہ ہوں اور ایک ہاتھ کی پوریں دوسرے کی انگشت تہادت کے عرض سے ماہر ہونے پاویں پھر مائیں کی چاروں انگلیوں کو دہے ہاتھ کی نیت کی جانب کسی یک سر کا تا ہوا لیجا دے کہ تھیلی شامل ہو جب کسی پر پیچے دے تو تھیلی مائیں کی دہے کے اندر کی طرف پر لٹ کر اوپر کی طرف سر کا تا ہوا ہو پچے تک چلا آوے اور مائیں انگوٹھے کے اندر کی طرف دہے انگوٹھے کے ماہر کی جانب پر پھیر دے پھر اسی طرح دہے ہاتھ سے مائیں پر عمل کرے کہ چار انگلیاں اول انگلیوں سے لیکر کسی تک لیجا دے اور وہ ان سے تھیلی اندر کی طرف پٹ کر ہونے تک لے آوے اور انگوٹھے کو انگوٹھے پر پھیرا دے پھر اسی دو تھیلیاں ایک دوسرے سے لے لے اور انگلیوں کے درمیان حلال کرے اور عرض اس تکلف سے یہ ہو کہ ایک صرب میں کمیوں تک پورا ہاتھ عمار کا پھر دے پس اگر یہ بات دشوار ہو تو کچھ مصالغہ ہیں کہ دو صربوں اور زیادہ سے پورا کر لے اور اگر اس تیم سے عرض پڑھ لے ہوں تو صل کا احیا کر دینی چاہے اس سے پڑھ لے لیکن اگر دو و صربوں کو ایک ساتھ پڑھے تو چاہیے کہ دوسرے عرض کے لیے نیم دما کرے اسی طرح ہر عرض کے لیے ایک تیم جدا گانہ کرے تیسری قسم فصلاط ظاہری سے پاک ہونے کے مابین اور فصلاط دویع پر نہیں اول میل دوم خرا اسلیے دویا لوں میں اسکو لکھا جاتا ہے میان اول میل اور رطوبتیں عادی ہیں ہوتی ہیں اٹھ ہیں اول و سر کے مالوں میں میل اور جو نہیں ہو جاتی ہیں انکی صفائی دھو لے اور نگہی کرنے اور تیل ڈالنے سے سخت ہونے کا مالوں کا اکٹھا اور چہرے کا وحشی پس دور ہو انحصرت صلی اللہ علیہ وسلم کھی کھی اپنے مالوں میں تیل ڈالتے اور نگہی کرتے اور دھو لے کہ کھی کھی تیل ڈالا کر واد آپ نے فرمایا کہ جس کسی کے مال ہوں چاہیے کہ انکی حدت کرے یعنی انگوٹھوں سے چا دے اور انکی کی حدت میں ایک شخص آیا کہ انکی دائرہ کی ال پرانہ تھے آپ نے فرمایا کہ کیا اسکے پاس تیل نہ تھا جس سے ہالوں کو درست کر لیتا پھر فرمایا کہ تم میں سے کوئی آتا ہو جیسے سیٹاں ہو دوم وہ تیل کہ کان کے بچوں میں جمع ہو جاتا ہے انہیں سے عادی ہوتا ہے وہ مسح سے دور ہوتا ہے اور جو سوا حوں کے اللہ ہوتا ہے اسکے لیے چاہیے کہ حام سے ماہر آنے کے وقت رنی کے ساتھ اسکو صاف کر دے اور اگر زیادہ ایسا کر لیا تو وہ قوت سامعہ کو مصروع و سوسم و رطوبت و مال میں جمع ہو کر جم جاتی ہے اور تھنوں میں چپٹ جاتی ہے وہ مال میں پالی دسینا اور سکے سے جاتی ہے پھر وہ میل کہ دانتوں ہماراں کے کناروں پر جمع ہوتا ہے وہ کھلی اور سواک سے دور ہوتا ہے اور اس دونوں کا حال ہم ذکر کر چکے ہیں تیم و میل اور جو نہیں دائرہ میں جمع ہو جاتی ہیں جس صورت میں کہ انکی حدت نہ کی جاوے تو انکا دور کرنا دھو لے اور نگہی کرنے سے مستحب ہے اور حدیث مشہور میں ہے کہ انحصرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر اور حضر میں نگہی اور دائرہ کی اور آئینہ کھی نہ چھوڑتے تھے نہ ہیئتہ ساتھ رکھتے تھے اور یہ عرب و ایران کا دستور ہے کہ یہ چیزیں ساتھ رکھنے کا

[illegible]

کے عمار سے حم جانا ہو اسکو حرام میں بہانے سے دو کر کے اور حرام میں بہانے کا کچھ مصافقہ نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب تمام کے حامیوں میں گئے ہیں اور معصوں نے فرمایا ہو کہ حرام اچھا گھر ہو کہ بدن کو مال کرتا ہو اور مال کو یاد دلاتا ہو یہ قول حضرت ابوہریرہ اور انوار انوار الصاری سے مروی ہے اور معصوں نے یہ فرمایا ہو کہ حرام سڑی جگہ ہو کہ رہنمائی کو ظاہر کرتا ہو اور جیسا کہ دور کرتا ہو اس قول سے اسکی نرائی معلوم ہوتی جیسے پہلے قول سے فائدہ معلوم ہوتا تھا اور اس کے فائدے کی طلب کرنی در صورت محوط رہنے اسکی آفت کے کچھ مصافقہ نہیں اسلئے جو باتیں کہ حرام کرنے والے کو چاہیں خواہ سنت ہوں یا واجب وہ ہم کچھ دیتے ہیں۔ حاسا چاہتے ہیں کہ حرام کرنے والے پر دامن تو ایسی رہنمائی کے اب میں واجب ہیں اور دو باتیں دوسرے شخص کی رہنمائی کے اب میں واجب ہیں خود باتیں کہ حاص اپنی رہنمائی میں واجب ہیں انہیں سے اول یہ ہو کہ اسکو دوسروں کی نگاہ سے محوط رکھے دوسری یہ کہ دوسرے کے چھوٹے سے اسکو بچا دے اس سے یہ نکلا کہ اس جگہ میل دو کر کرنا اور ملنا ایسے آپ کرے حامی کو مع کر دے کہ راں کو اور اس سے لیکر پڑو کو ہاتھ نہ لگا دے ہر جہد سوائے مقام شرم کے اور جگہ پر ہاتھ لگانا میل کے دور کرنے کے لیے امانت کا احتمال رکھتا ہو لیکن قیاس ہی چاہتا ہو کہ حرام ہو اس جہت سے کہ دونوں شرمگاہوں کو ہاتھ لگانا حرمت کے اب میں اس کے دیکھنے میں ملادیا گیا ہو تو باقی رہنمائی کا بھی ہی حال ہونا چاہیے یعنی حیرانگاہ کرنا حرام ہونا لگا ہاتھ لگانا بھی حرام ہونا چاہیے اور غیر شخص کی رہنمائی کے اب میں دو امر واجب ہیں اول تو ایسی نظر تیسرہ ڈالنے دوم اسکو اس کے کھولے سے منع کرے اسلئے کہ سری بات سے منع کرنا واجب ہو اور اس کے دہ صرف ذکر کر دینا ہو یہ تو نہیں کہ دوسرے کا قبول کرنا بھی ہو اور ذکر کرنا واجب اس کے دے سے ساقط نہیں ہوتا مگر اس صورت میں کہ خوف پٹنے یا گالی یا اور کسی بات کا ہو حوالی نصہ حرام ہو ایسی صورت میں اس پر واجب نہیں کہ سری بات کو ذکر کر کے دوسرے کو مرتکب دوسرے حرام کا کرے ہاں نہ ذکر کرنے کی یہ وجہ کسی کہ میں حاشا ہوں کہ ذکر کرنا مفید ہو گا اور تیسر کوئی عمل نہ کر لگا پوچھ جو یہ عدد ماما ہو لگا لگا ذکر کرنا ضرور چاہیے اسلئے کہ کہنے کا اثر دلیر ہو اپنی کرتا ہو اور جب گناہوں کا یہ لگا یا حاشا ہو تو دل میں اس سے احتراز کرنا آتا ہو اور اس سے اتنا فائدہ ہوتا ہو کہ سنے دلے کی نگاہ میں اس گناہ کو ترا کر دیتا ہو اور ایسے نص کو اس سے غلطی نہ رکھے پرمادہ کرتا ہو اسلئے ذکر کرنے کو جیوڑا حائز نہیں اور انھیں حسی باتوں کی وجہ سے احتیاط اس میں ہو کہ حرام میں آکل کے رائے میں داخل ہو کہ رہنمائیاں ضرور کھلی رہتی ہیں خصوصاً ماف کے تیج سے پیڑ کا کھلنا کہ لوگ اسکو رہنمائی ہیں حاشے حالانکہ شروع نے اس مقام کو رہنمائی میں لاحق فرمایا اور اسکو گویا صدا اور احاطہ رہنمائی کا ٹھہرایا اور اسی نظر سے سخت نہ ہو کہ حرام میں تھا حادے اور ستر فرماتے کہ اگر کسی شخص کے پاس صرف ایک درم ہو اور وہ حامی کو اس عرص سے دے دے کہ وہ حرام کو صرف اس کے لیے حالی کر دے تو میں اس شخص کو اس بات میں ملامت نہ کروں لگنا اور حضرت ابن عمر کو لوگوں نے حرام میں دیکھا کہ ٹھہرایا دیوار کی طرف کیے ہو اور انھوں پر بی بی مامہ لائی اور نص کا قول ہو کہ حرام میں جائیداد مصافقہ نہیں مگر دو چادریں نے ایک کی لٹکی کرے اور ایک کو سر پر ڈال نے کہ انھوں کے سامنے گھونٹ ہو حادے۔ اور حرام میں بہانے کے مستحبات یہ ہیں اول بیت کرنا ایسی دیا کے لیے اور صرف ایسی خواہش نص کے واسطے داخل ہو لگا یہ قصد کرے کہ مار کے واسطے حشائی چاہیے اس کے لیے بہانا ہوں دوسرے حامی کو احارت حرام میں حاشے سے بہتر دیہی اسلئے کہ جو کچھ اس سے کام لیتا وہ بھول ہو اور یہی حال حامی کا ہو کہ جو کچھ اسکو ملے کی توقع ہو وہ معلوم ہوں تو بہتر دے میں ایک طرف سے سمالت دور ہو جائیگی اور نص کو آسائش بیگی قیسرے داخل ہونے کے وقت مایاں باتوں اول رکے اور وہ دعا پڑھے چاہا حاشے کے اب میں مذکور ہوئی چوتھے تخلیہ کے وقت حرام میں جاوے یا شکف حرام کو خالی کر اوسے کیونکہ اگر العرض حرام میں بھر دیداروں اور محتاط شخصوں کے اور کوئی ہوتی بھی اس کے نکلے مدون کو دیکھے میں ایک طرح کی شرم کی کوتاہی ہو اور سب کے ہوں کو دیکھ کر رہنمائیوں کا دھیان دل میں گرتا ہو علاوہ ازین لٹکی ماندھے و غیرہ حرکات میں انسان رہنمائی کھلنے سے حالی ہیں رہتا تو رہنمائی پر نگاہ دانستہ برجاتی ہو اور اسی وجہ سے حضرت

اور ایک حدیث غریب میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن میں دو بار ایسی ڈالیں گے کہ گھٹیا کیے گئے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈالیں مبارک گھٹی تھیں اور حضرت ابوبکرؓ کی ڈالیں گھٹی تھیں ایسی ہی تھیں اور حضرت عثمانؓ کی ڈالیں گھٹی تھیں اور پیل تھیں اور حضرت علیؓ کی ڈالیں خوب چوڑی تھیں کہ دونوں شانے گھیر لیے تھے اور ایک گھڑتیت اس سے بھی زیادہ غریب میں ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ کچھ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار سے پر جمع ہوئے آپ اُنکے پاس جانے کو ہوئے میں نے دیکھا کہ آپ نے یابی کے شکے میں جھانک کر اسے مال سرور ریش مبارک کے درت کیے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ یہ کام کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاں اللہ تعالیٰ اسے مدد سے اس مات کو محبوب جانتا ہے کہ جب آپ نے ہاتھوں کے پاس حادے توں سور کے حادے حائل آدمی اس سے کھیں یہ گماں کرنا ہے کہ یہ امر لوگوں کے لیے ریت کرنے کی محبت ہے اور آپ کے اطلاق کو چہروں پر قیاس کرنا ہے اور ورسوں کو لوہاروں سے تسبیہ دینا ہے حالانکہ یہ مات ہمیں پہلے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دعوت تھا اور آپ کے لوارم میں سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں ایسے ترا کرنے کے واسطے سعی فرما دیں تاکہ اُنکے نفس آپ کو حقیرہ حائیں اور اسی صورت اُنکی نظروں میں ایسی سادیں تاکہ اُنکی آنکھوں تلے چھوٹے نہ معلوم ہوں اور وہ لوگ آپ کے پاس سے ہلکے حادین اور نہ مافوں کو کوئی موقع اُنکے نگمانی کا ہاتھ لگے اور یہاں ہر ایک عالم کے لیے صاحب ہے کہ حلق کو حادے تعالیٰ کی طرف مٹانے کے لیے ہو کہ اسے طاہر حال میں اس مات کا ہی طار رکھے کہ کوئی امر ایسا ہو جس سے لوگ اُس سے نفرت کریں اور ان ماتوں میں بیت کا اعتبار ہے کہ یہ امور بھی مذات حدودہ عمل ہیں جو مقصود سے اوصاف حاصل کرتے ہیں عرض اس بیت سے ریت کرنا چاہا ہوا اور اگر مالوں کی پرگندگی اس لیے اتنی رکھے کہ لوگ حائیں کہ تھیں راہ ہوا دھس کی یہ وہاں ہیں کہ تا تو مسج ہوا اور اگر مالوں کی سست دوسرے اہم احکام میں مصروف ہو کر اُنکی درستی نہ کرے تو اچھا ہے اور یہ حالات ماطی میں حود سے کے اور اللہ تعالیٰ کے دریاں ہیں مائل آدمی اُنکو خوب جانتا ہے کسی حال میں اُنکو ایک صورت کا دوسرے پر شہد ہیں پڑا۔ اور بہت سے حائل لیے ہیں کہ وہ ان امور کو کرتے ہیں اور اُنکی توجہ حلق ہی کی طرف ہوتی ہے اور جو بھی معاملہ میں ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی دھوکا دیتے ہیں اور جانتے ہیں کہ ہمارا قصد ہرگز مثلاً است سے عالم دیکھو گے کہ عمدہ لباس پہنتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا قصد عتیوں اور حدل کرنے والوں کو دلیل کرنا اور حادے تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا ہے اور یہ مات اُس روز کھلیگی جس روز رطل کا امتحان لیا جائیگا اور قروں میں سے مردے اٹھائے حادیکے اور سیوں کے اندر کی ہیں علاوہ ہوگی اُس روز حالص دھلا ہوا سو ماٹھونے سے علیحدہ ہو جائیگا ہم اللہ تعالیٰ سے اس شری ہسی کے دن کی رسوائی سے پناہ مانگتے ہیں ششم پیل حادگیوں کے اوپر سلوٹوں میں جمع ہوتا ہے جو عرب کے لوگ ان ٹکھوں کو بہت نہ دھوتے تھے اسو سے کہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ نہ دھوتے تھے اسی صحت سے ان سلوٹوں میں پیل رہ جاتا تھا اور ہمیں بحاط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکو ان نقاات کے دھونے کے لیے ارشاد فرمایا ہم اُنکیوں کے پوروں کے صاف کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو ارشاد فرمایا یہ جیل اُنکیوں کے سروں پر ادا حلوں کے نیچے ہوا اُنکو دور کریں اسلئے کہ ہر وقت ماحوں کا تراسا ہو وہیں سکتا اسلئے انہیں پیل جمع ہو جاتا ہے اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احوں کے کاٹنے اور پیل اور پیراب کے مالوں کے دھونے کے لیے چالیس دن کی مدت مقرر فرمادی اور ماحوں کے نیچے کے پیل کے صاف کرنے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئی کہ میں نے تم کوئی جب حضرت جبریل علیہ السلام آئے تو آپ کی حدیث میں عرض کیا کہ ہم تم پر کیسے آئیں کہ تم راہی اُنکیوں کے نیچے کے پیل دھوتے ہو اور وہ دن کو صاف کرتے ہو نہ زردی دانت کے لیے مسواک کرنے ہوائی امت کو ارشاد فرمایا کہ وہ یہ امور بحالادیں اور بعضوں نے اس آیت کی تفسیر فرمائی کہ اُنکے پیل کو کھانے کے لیے اُنکے کان کے پیل کو اور سے یہ ہیں کہ باپ کو اُنکے نافرمانی کے پیل کا کھانے کا اور بعض نے یوں کہا کہ اُنکو اتنی ایذا نہیں پہنچائی کہ ان کے پیل دھوتے ہوئے ہوتی ہو اور تم نے ان کو اس سے روک دیا ہے

ماق طاروت کے اسرار مسموم صلاب طاہری سے پاک ہوئیے مال میں

اور جب میں نے اس ترتیب کو سوچا تو میرے دل میں وہ بات گدردی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت اس باب میں صحیح ہے کیونکہ
ایسی بات ابتدا میں دروں اور موت کے ہمیں معلوم ہوتی عالم صاحب بصیرت کی تری دوڑیہ جو کہ جب اسکے سامنے فعل کی نقل کجا
لو اس صل میں سے وہ اشتباہ کر سکتا ہے ابتدا میں نہیں سوچتی اب محکومات سوچیں جو وہ یہ ہو کہ ہاتھ پاؤں کے انخوں کو تو تراشا
ضروری ہے اور ہاتھ نہ مست یا توں کے اشرف ہو تو اسلئے اول ہاتھ سے شروع کیا پھر دہاہ مست مائیں کے اشرف ہوا اسلئے دہاہ
ہاتھ سے شروع کیا پھر دہاہ ہاتھ میں پانچ انگلیاں ہیں اور انہیں اشرف انگشت شہادت ہو کہ شہادت کے دونوں کلون میں مائیں
اشادہ ہوتا ہے اور دونوں سے ہیں ہوتا اس واسطے اسکا خاص اول تراشا اسکے مدائسکا ہوا چاہیے ہو اسکے دہی طرف ہو کیونکہ شروع پاکی کرنے
دہیہ کے گرد ہن دہی طرف کو مستحق تاقی ہوا اب اگر ہاتھ کی پشت میں پر رکھی جاوے تو انگشت شہادت کے دہی طرف انگوٹھا ہوتا
اور اگر پٹیل کی طرف سے رکھو تو پچ کی انگلی دہی پڑتی ہے اور ہاتھ کو اگر اسی سرشت پر چھوڑ دو تو پٹیل میں کی طرف مائل ہوگی کیونکہ دہاہ
ہاتھ کی حرکت بائیں طرف کو ہوا اور یہ حرکت اکثر صحت پوری ہوتی ہو کہ ہاتھ کی پشت اور ریسہ اسلئے حاکم کہ طبیعت کی خواہش کے موجب
ہو اسی کی رعایت کی گئی اور پچ کی انگلی مد شہادت کی انگلی کے شہری علی ہذا القیاس جھنگلاک پھر اگر ایک پٹیل کو دوسری پر رکھ لیا جاوے
تو دونوں انگلیاں گویا ایک دائرے کے حلقے میں ہو جاویگی تو دور کی ترتیب یہ چاہتی ہو کہ انگشت شہادت کے دہی طرف کو چل کر پھر اسی
پر آجائیں اس حساب سے مائیں میں اول چھنگلیاں پڑکی اور آخر کو انگوٹھا ہو گا اب دہاہ انگوٹھا پچ رہا اسی پر مائیں تراستے کو تمام کرنا چاہیے
اور پٹیل کو دوسرے پر رکھا ہوا اسلئے عرض کر لیا کہ ساری انگلیاں مثل حلقے کے شخصوں کے ہو جاویں تاکہ انگلی ترتیب طہارہ اور یہ فرض
کرنا اس بات کے فرض کرنے سے ہوتا ہے کہ پٹیل مائیں کی پشت پر رکھیں یا ایک کی پشت کو دوسرے کی پشت پر رکھیں اسلئے
کہ اس دونوں صورتوں کو طبیعت مقتضی نہیں۔ اور پاؤں کی انگلیوں کے خاص راستے میں اگر کوئی روایت نامت ہو تو میرے نزدیک شہادت
یہ ہو کہ دہاہ پاؤں کی جھنگلیاں سے شروع کر کے مائیں کی جھنگلیاں پر ختم کرے جیسے دھو میں حلال کرتے ہیں کیونکہ جو دہاہین ہاتھ کے باب میں
ہے لکھی ہیں وہ پاؤں میں ہیں مائیں سے اسلئے کہ پاؤں میں کوئی شہادت کی انگلی نہیں بلکہ پاؤں کی دسوں انگلیاں ایک قطار میں ہیں پر رکھی
ہوئی ہیں تو دہی طرف سے شروع کرنا چاہیے اور انکو حلقہ کہیں سکتے تاکہ در حلقہ کا دہی طرف سے کیا جاوے اور اگر ایک تلوسے کو دوسرے
پر رکھ کر حلقہ کریں تو طبیعت اور سرشت اسکو نہیں مانتی اور یہ ترتیب کی ماریکیان نور موت سے دم کے دم میں معلوم ہو جاتی ہیں دشواری
صرف ہم لوگوں پر ہو اگر بالعرض جیسے انداز کوئی ترتیب کو پسچھو تو کیا محب ہو کہ وہ عیاں میں بھی نہ آوے مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا صل ہمارے سامنے ترتیب وارد ہو تو اللہ جیسے اس علت کا نکال لینا عیاں ہیں جہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں مائیں
فرمائی ہوا اسلئے کہ آپ کے فعل میں حکم کی شہادت اور علت پر تنبیہ ہوا کرتی ہو تو اسکے باعث اشتباہ کرنا مست دشوار نہیں اور یہ مست گمان
کرنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال آپ کی سب حرکات میں نیزاں اور قانون اور ترتیب سے خارج ہوں بلکہ حقہ امور اختیار کی کہ
میں میں سے دو قسموں پر بارہ میں کرنے والا زد کیا کرتا ہوا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور یہ تھا کہ کسی کام پر اتفاقاً اقدام کریں
بلکہ جب کوئی مات مقتضی اقدام اور تقدیم کی ملاحظہ فرمائیے تھے اسوقت آپ اقدام کرتے تھے اسلئے کہ اسے کاموں کو سب تک کرنا چاہیے
پر اتفاق سے ہو جاوے اور ان کی خصلت ہوا اور عمدہ علتوں کی بیرواں میں انکو لگا ہوا رکھا اولیا آمد کی خصلت ہوا اور انسان کی حرکت
اور خطبے جیسے ربط سے قریب تر اور محل جو ہے سے ہیڈ تر ہو گئے اسی قدر اشارہ کیا اور اولیا سے قریب تر ہو گا اور انسانی کو
اسکے لئے طہارہ ترتیب کی شخص ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب ہو گا حالانکہ آپ اللہ تعالیٰ سے قریب ہیں خود خدا سے قریب ہیں
اور انکو قریب کا قریب دہاہ ہے کی نسبت کہ ترتیب ہوا اور ہم خدا سے قریب ہوا مانگتے ہیں اس لئے کہ اس کے حکم سے حرکات

لے اسکی
ترتیب سے
سچ

سارے
 جہاں کا جو کوئی ہندو جیکو
 اُن کے گلاؤں سے لگا کر مکر چلا دینا
 چونکہ حکم یہاں دلالت کرتا
 مسلم روایت میں اس کی حالت
 خطہ آدی تو ایک ہندو مذہبی
 آج کی کہ پولیو تیرے تو فرسے کے
 ساتھ درگت دلاؤ تو میرا
 اور میری گھنٹہ کی مثال کو کوئی
 معذہ نہیں تیرے دوا دے گا
 آج کو میرا سنا دے گا
 اُسے جسے جو کسی کسی کو
 اتنی کھینچی کہ غم نہ تو تیرے چنگ نہ ہو
 کے اندر چلی جائے گا کہ پوچھا
 سوچ کر کہ کوئی کات دیر کے
 غم نہ ملے اس طرح جو حق سے
 روایت اس خاص گاروایت
 کی کہ کہ کھرب ملی اس طرح
 واصل صبح کی مار میں وہ گلات
 پڑھا کر کے غم اللہ میں اٹھائیں
 پوت و حافی میں جاوے تو ہی
 میں تویت و لڑکے کی ہوا چھوڑ
 دیتی تیرا نصبت ایک نصے
 ولا بعضی ملک دور لامل
 کہ حالت و لا حرم میں جاوے تو ہی
 نہ کرکے رادو غایت مستحکم کی
 دوسرا ایک حال یہ تھا کہ
 یہ روایت اس میں تھا کہ
 پوسٹ کے چند سارو دیر کے
 اور داری کا

وآخری دعا فی واقعہ عی اور اس طبع کو صلوٰۃ السج کے انداز میں بہت ترادے پھر پیلے سجدے کی طرح دوسرا سجدہ کرے اور اس کے بعد تھوڑا سا جلسہ استراحت کرے اور یہ جلسہ استراحت ہر رکعت کے بعد میں التیحات ہو ہوتا ہو پھر ہاتھ کا سہارا میں بریکر کھڑا ہو کر کھٹے میں کوئی پاؤں آگے نہ رکھا دے اور تکیہ کو اتار دیا دے کہ پیچھے کے دریاں سے کھڑے ہونے کے دریاں تک حاوی ہو حادے یوں اس کی قہ تو برابر پیچھے تک میں ادا ہوا اور اگر کاف رہیں پر ہمارا دینے وقت، ایک اور راسوقت پوری ہو کہ ادا کھڑا ہو حادے اور شروع اس کے کہنا اسوقت سے کرے کہ جب پیچھے کے پہلے نصف اٹھ کر کا ہوتا کہ سارا اس حالت تبدیل میں ہو حادے قیام اور سجدہ اس سے دونوں حالی رہیں اور یہ صورت تعلیم سے قریب تر ہو اور دوسری رکعت میں اول کے ہونے کے شروع میں اعود دوبارہ پڑھے قشہد پھر دوسری رکعت کے بعد اول قشہد پڑھے اور انکھرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اکی ال رد دیتے اور التیحات پڑھے میں اسی طرح پیچھے جسیا دوسروں کے پیچ میں بیٹھا تھا یعنی بائیں پاؤں پر پیچھے اور دہنے کو کھڑا رکھے اور دہنے ہاتھ کو دہی راں پر رکھے اور اس کی انگلیاں سولے انگشت شہاد کے مد کر لے اور انگوٹھے کے کھڑا رکھے کا بھی کچھ مصافقہ ہیں اور صرف دہنے ہاتھ کی انگشت شہاد سے اللہ کے وقت اشارہ کر دے نہ لا لہ اللہ کہنے کے وقت اور اصرار کی التیحات میں عدد رد تریب کے دغے ماثور کو پورا پڑھے اصابع شہد کا طریق مثل اول قشہد کے ہو مگر اتنا فرق ہو کہ اس میں بائیں چوڑی پیچھے کیونکہ اب اس کا ارادہ اٹھنے کا نہیں لکھتا ہوا ہو حادے ہاتھ پاؤں کو پیچھے سے دہی طرف نکال دے اور دہنے کو کھڑا رہے دے اور اگر دشوار ہو تو پاؤں کے انگوٹھے کا سر قلعہ رکھے پھر اس سہ اعمال کے بعد دہی طرف کو ٹھہر پھر کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور بعد اس کا پھر کر کے تو شخص اس کے پیچھے دہی طرف مار پڑھتا ہو وہاں کا دہار حصار دیکھ لے پھر بائیں طرف ٹھہر پھر کر اسی طرح دوسرا سلام کہے اور سلام پھرے میں سب ہمارے ماہ ہونے کی کرے اور اول سلام میں ایسے داسپہ ہاتھ کے درشتوں اور مسلمانوں کی بیت کرے اور اس طرح دوسرے سلام میں یہ تاکر۔ اور سلام کو تحفیف کے ساتھ کہ بہت کھینچے ہیں کہ سنت اس طرح ہو یہ صورت اکیلے شخص کی مار کی ہوتی اور امام اس کا کر لگا کر کہ ۱۱۱ اکلا اس قدر آواز سے کہے کہ ایسے آپ س سے اور امامت کی ست کر لے کہ تواب لے اگر بیت نہ کر لگا اور مقتدی اس کے پیچھے اقتدا کی بیت سے مار پڑھ لے تو اکی مار درست ہو جاوے گی اور جامع کا تواب سب کو ملے گا اور امام شروع ماز کی دعا اور اعود امام آہستہ سے پڑھے جسیا اکیلا پڑھتا ہو اور اٹھ اور سورہ دونوں رکعتوں میں صبح کی اور دو پہلی رکعتوں میں عرب اور عشا کی پکار کر پڑھے اور ایسا ہی حال تھا پڑھے والے کا ہوا و احص ماروں میں قنارت پکار کر پڑھتے ہیں ان میں امام آئیں پکار کر کہے اور مقتدی بھی امام کے ساتھ ہی پکار کر آئیں کہیں اس سے پیچھے نہ کہیں اور امام احمد کے بعد کسی قدر خاموش رہے تاکہ سانس درست ہو حادے اور مقتدی اس حالت خاموشی میں سورۃ فاتحہ پڑھ لیں تاکہ امام اسوقت قنارت پڑھے اسوقت اس کی قنارت میں اور مقتدی ہری مازوں میں سورہ پڑھے مگر جس صورت میں کرا اور امام کی نہ سنا ہو تو کچھ مصافقہ ہیں اور امام رکوع سے سر اٹھائے میں سمع اللہ میں سجدہ پکار کر کہے اور مقتدی بھی اس کے اور امام رکوع اور سہی کی تسبیحیں تین سے زیادہ نہ کہے اور نہ اول کی التیحات میں اللہ صل علی محمد وعلی آل محمد کہنے کے بعد کچھ اور زیادہ کرے اور کھلی دور رکعتوں میں صرف الحمد یکھایت کرے اور لوگوں پر اس کو طول نہ دے اور اخیر کی قشہد میں التیحات اور مردود کے بعد دعا اتنی پڑھے کہ ان دونوں چیزوں سے زیادہ ہو حادے اور امام اپنے سلام میں جہ طرح قوم کی بیت کرنا ہو مقتدی اپنے سلام میں اس کے جواب کی بیت کرے اور امام سلام کے بعد اس قدر توقف کرے کہ لوگ سلام سے فارغ ہو جاوےں پھر لوگوں کی طرف اپنا منہ پھیرے اور اگر مردوں کی صف کے پیچھے عورتیں بھی پڑھتی ہوں تب ہستہ ہو کہ قبلہ رخ ہو جائے تاکہ عورتیں ہانسنے نہ پڑیں اور جب تک امام ہاتھ مقیدیوں میں سے کوئی نہ اٹھے امام حدھر سے چاہے پھرے حواہ دہنے ہاتھ کو خواہ بائیں نکال دے میرے نزدیک دہنے طرف کو پھرنا پسند ہو اور امام صبح کی قنوت میں خاص اس لیے دعا مانگے کہ اللہ ان کے بچاے اپنی کے

نہ ابدیاری کے
پہلے پڑھتے

دوم اعضا سے ظاہری صحت سے امراض تو ہوتی ہیں اور طہا ہر کے اعضا معلوم ہی ہیں اور ان اعضا میں سے بعض تو ایسے ہیں کہ ان کے ہونے سے اسان نیست ہو جاتا ہے جسے دل اور گردہ اور دماغ اور دوسرے اعضا کے عدم سے حیات حالی رہی ہو اور بعض اعضا ایسے ہیں کہ ان کے ہونے سے زندگی تو نہیں جاتی مگر زندگی کے مقصود و قوت ہو جاتے ہیں جیسے آنکھ اور ہاتھ اور پاؤں اور بعض اعضا ایسے ہیں کہ ان سے نہ زندگی قوت ہو نہ ان کے مقابلہ صدمہ گراؤ کے ہونے سے جو صورتی حالی رہی ہو جیسے بھوک اور دھڑکی اور بکلیں اور رنگ کی خوبی اور بعض ایسے ہیں کہ ایسے اصل جو صورتی ہیں حالی مگر کمال حالی کا حاتمہ ہوا جیسے بھوکوں کا شمار ہوا اور دھڑکی اور بکلیوں کا سیاہ ہونا اور اعضا کا تناسب ہوا اور رنگ کا سرخ و سفید ہوا و غرض کہ یہ درجات جدا جدا ہیں اسی طرح عبادت بھی ایک صورت ہو کہ شریعت نے انکو مایا ہوا اور اس صورت کا حاصل کرنا ہمارے لیے عبادت مقرر ہوا اس صورت کی روح اور حیات ماضی تو صوغ اور بیت اور دل کا حاضر ہوا اور احلاص جو صفا کہ نہ گناہا دیگا اب اس گناہ کہ اس کے راہ ظاہری بہادر کر رہے ہیں پس رکوع اور سجود اور قیام اور دوسرے فرائض سرکہ دل اور سراور گردہ کے ہیں کہ ان کے ہونے سے ہماریں ہوتی اور سنیں جو پہننے لگی ہیں یہی روح پدیں اور شروع کی دعا اور تہنید اول نہ سرکہ دونوں ہاتھوں اور آنکھوں اور پاؤں کے ہیں کہ ان کے ہونے سے صحت تو نہیں جاتی جیسے ان اعضا کے ہونے سے زندگی نہیں جاتی بلکہ آدمی نری صورت کا ہونا جو کو کو اس سے لہرت ہوئی ہو اسی طرح جو شخص ہمارے اسی قدر رکتا کر رہے کہ ہمارے دست ہو جاوے اور سنتوں کو کما لادے تو اسکی سال الیٰ علیٰ کوئی شخص کسی بادشاہ کے پاس ایک علامت تھے بھیجے کہ رہہ تو ہو مگر ہاتھ پاؤں کٹے ہوں۔ اور دستجات جو سنوں سے کم درجہ کے ہیں وہ سرکہ جس کے لوہارم کے ہیں جیسے بھوک اور دھڑکی اور بکلیں اور رنگ کی خوبی ہیں ہیں۔ اور لطائف آداب ہی ذکر وغیرہ حوائی ہاں میں ہیں وہ جس کی مکمل ہیں جیسے اردو کا شمار ہوا اور دھڑکی کا گول ہوا وغیرہ ہیں۔ حاصل یہ ہمارے ہاں ایک درجہ قرب اور تھوڑے جس سے جو حضرت شاہدہ جعفری کی حباب میں قرب چاہتا ہو جیسے کوئی شخص یا دشاہ ویا کی قوت کی طلب کے لیے علامت اسکی مانگا وہ میں تھوڑے تھوڑے اور یہ تیرا تھوڑا اندر و حل نے حضور میں ہیں ہو کر تری مینشی کے دل پھر تھوڑے ملے اب تھے اختیار ہو جاسے اسکی صورت ابھی ماحواہ نری اگر ابھی مانگا تو ایسے واسطے اور نری مانگا تو ایسے واسطے۔ اور تھوڑے یہ چاہیے کہ فقہ کی مہارت میں سے اسی پریس کر لے کہ فرص اور مدد کے درمیان فرق معلوم کر لے اور سنت کو سمجھ لے کہ انکا نہ کرنا حارج اور اس حال سے انکو چھوڑ دے کیونکہ اگر ایسا کر لیا تو اسکی مثال ایسی ہوگی جسے کوئی طبیب کہے کہ آنکھ پھوڑ دے سے آدمی کا وجود نہیں جاتا مگر اس آدمی کو اگر کوئی شخص ہدیہ کے طور پر بادشاہ کے یہاں پیش کرے کہ موقع قرب کا ہو تو یہ بات تو انکھ کے جانے سے حالی رہی ہی حال سنوں اور دستجات کے قوت ہونے کا تھوڑا چاہیے کہ جو مانگا آدمی انکا رکوع اور سجود پورا نہ کر لیا تو اسکی اول دشمن وہی ہوگی اور کسکی کہ خدا سے تعالیٰ سمجھے مراد کرے جیسا تو نے مجھے مراد کیا چاہے ہمارے انکاں پورا کرنے کے باب میں ہم احادیث لکھ آئے ہیں انکو دیکھو تاکہ ان باتوں کی وقعت معلوم ہو نیکی سری فضل ہمارے اندر ماضی شرطوں کے ذکر میں جو دل سے متعلق ہیں اس فصل میں ہم اول ہمارے والدہ ہوا سبح اور حضور دل کے ساتھ ذکر کریں گے پھر اور ماضی جسے ہمارے کامل ہوئی ہو ان کے حدود اور اسباب اور تہذیب کو لکھیں گے پھر ان امور کی تفصیل کریں گے جو ہر رکوع ہمارے رکوع میں سے موجود ہونے چاہیے تاکہ ہمارے متناہرت ہو جاوے بطور میں اس فصل میں چاریاں ہیں بیان اول صوغ اور حضور دل کے شرط ہونے میں واضح ہو کہ اس بات کی دلیلیں بہت ہیں ہمارے اندر صوغ اور حضور دل شرط ہو چاہے ایک دلیل یہ اتنا دندہ اور ہمارے الصلوٰۃ لکری الفاظ امر سے ظاہر و جوب سمجھا جاتا ہو ہی حضور دل کا ہوا واجب ہوا و عقلت ذکر کی صدمہ جو شخص ایسی ساری ہمارے ماضی سے وہ ہمارے ہاں نہ کہنے والا خدا سے تعالیٰ کی یاد پر کیسے ہو گا اور ایک جابر شاد فرمایا والکن من العاقلین اس میں نہی کا صدمہ جو ہوا ظاہر ہوا کہ ہر ماضی نہی فرمایا ماضی تعلیمات انھوں نے اس میں نشہ دے کو ہمارے سے نہی کر نے کی علت ہو اور یہ علت اس شخص کو بھی

۱۶۹۱
کھجور کھنہ
۱۱ شمس
عاملوں
روستہ
اکبر آباد
بارہیہ
شاہی

وض میں ادل نیت و دوسری آمد اکبر کما تیسری کھڑا ہونا چوتھی اکھڑ پڑھنا یا پچوس رکوع میں ٹھکرا اس طرح کہ تھیلیاں راویرا طیناں کے ساتھ لگ جاوین چھٹی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا ساتویں طیناں کے ساتھ سجدہ کرنا اور آٹھیں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا واجب نہیں آٹھویں سجدہ سزا تھا کر سیدھا بیٹھنا نویں دوسرا سجدہ دسویں اخیر تشہد پڑھنا گناہوں میں انحصار صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا مارعین اول سلام پھیرنا اور نماز سے باہر تسبیح کی میت واجب نہیں۔ اور جو باتیں کہ ال مار کے سوا ہیں وہ واجب نہیں بلکہ سنتیں اور مستحبات ہیں افعال میں چار باتیں سنت ہیں اول تکبیر احرام میں ہاتھوں کا اٹھانا دوم رکوع کی تکبیر میں سوم و سبکی تکبیر میں اٹکا اٹھنا چہارم تشہد اول کے لیے ٹھیکہ ماقی اور باتیں جیسے انگلیوں کو پھیلانا اور بیچ میں کی حد و حیرہ یہ باتیں بیچ میں کی ماقی ہیں اور سرین پڑھنا اور یاووں کا پھیلانا حلسہ کے تابع ہیں اور سر جھکانا اور انکسار کے تابع ہیں اور صورت کو اچھا کرنے اور حلسہ استراحت کو سہجے اعمال کی سنتوں میں شمار نہیں کیا اس لیے کہ یہ دونوں گویا سجدہ سے قیام کے لیے اٹھنے کی حولی میں داخل ہیں خود اپنی ذات سے معصود ہیں اور اسی وجہ سے انکا ذکر بھی جدا گانہ نہیں کیا گیا۔ اور ذکر میں سنتیں یہ ہیں اول شروع کی دعا دوم احوال اللہ پڑھنا سوم آمین کہنا کہ سنت مولکہ ہے چہارم قرأت سورت کی پیم ایک رکوع سے دوسرے میں حلسہ کے لیے آمد اکبر کما تیسرے رکوع اور سجدہ میں تسبیح کہی اور قومہ میں سمع اللہ ملے سجدہ کما تیسرے رکوع اول التجات اور آٹھیں درود انحصار صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا ہشتم دعا پچھلے تشہد کے آخر میں ہم دوسرا سلام پھیرنا۔ اور اں چہروں کو اگر چہ سنت میں داخل کر کے لکھا ہو مگر اس کے درجات جدا ہیں کیونکہ اس سے چار خیریں ہوتی ہیں کہ انکا مارک سجدہ سو سے ہوتا ہے۔ اور افعال کی سنتوں میں صرف ایک ہی کا حصر سجدہ سو سے ہوتا ہے یعنی پہلا حلسہ اول تشہد کے واسطے اس لیے کہ وہ حلسہ مار کے انتظام کی ترتیب میں تاثیر رکھتا ہے کہ دیکھنے والے اس سے یہ معلوم کر لیتے ہیں کہ دور کتبیں ہیں یا راند کلاف بیچ میں کے کہ اسکو انتظام کے بدل میں کچھ تاثیر نہیں اسی لیے اسکو بعض اور فرق تعمیر کیا گیا اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ اگر چہ سجدہ سو سے کیا جاتا ہے مگر درود میں سے بھر میں ذکروں کے اور کوئی سجدہ سو کا مقصد نہیں ہے اور وہ بیوں قوت اور پہلا تشہد اور آٹھیں انحصار صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا ہو کلاف تکبیروں رکوع و سجدہ اور انکی تسبیحات کے اور قول در حلسہ کے ذکر کے اس لیے کہ رکوع اور سجدہ کی صورت ہی ایسی ہے کہ عادت کے خلاف ہو تو اگر ان دونوں میں پچ رہی گات بھی مقصد عبادت انکی صورت سے ظاہر ہو اس سے معلوم ہوا کہ اس کے درمیان میں ذکر کا ہوا عبادت کی ہنیت کو ہمیں ملنا اور پہلے التجات کے لیے ٹھیکہ ایک فعل عادت کا ہوا اسکو حرام میں رکھا یا ہو تو صرف تشہد کے لیے زیادہ کیا ہے اگر تشہد آٹھیں ہوگا تو ظاہر ہے کہ صوت عادت رہیگی اور دعا سے استغفار اور سجدہ کا چھوڑنا بھی صورت عبادت کے بدلے میں موثر نہیں کیونکہ قیام اگر چہ فعل عادت کے مطابق ہو مگر اچھے کے آٹھیں پڑھنے سے عادت سے ملحدہ ہو گیا اسی طرح اخیر تشہد میں کی دعا اور قوت کا حصر سجدہ سو سے کرنا بعد معلوم ہوتا ہے مگر صبح کی نماز میں قیام کا طول اسی قوت کے سب سے شروع ہوا ہے تو اسکا حال ایسا ہوا جیسے حلسہ استراحت کہ وہ بھی ٹھکانے اور التجات آٹھیں پڑھنے سے پہلے تشہد کے لیے حلسہ ہو گیا ہے لیکن اگر قوت نہ پڑھا جائے تو قیام لمبا عادت کے موافق رہ جاوے گا جس میں کوئی ذکر واجب نہیں اور بے قیام کی قید اس لیے لگا دی کہ صبح کے سوا اور نمازیں آٹھیں داخل ہوں اور ذکر واجب سے حال ہونے کی قید اس لیے ہو کہ مار کے اندر اصل قیام سے اجترار ہو جائے اب اگر کوئی سنتوں کا وق و صوں سے تو سمجھ میں آتا ہے کہ وض اسکو کہتے ہیں جیسے کہ حلسہ سے رہنے سے مازکی درستی بھی جاتی رہے اور سنت کے حلسہ سے صحت قوت نہیں ہوتی بلکہ دس کے چھوڑنے پر عذاب ہوتا ہے اور سنت پر نہیں ہوتا مگر سنتوں کے آٹھیں عذاب اور کم زیادہ ہونے سے کیا مراد ہے جب سنتوں کا امر استحباب کے طور پر ہو اور کسی کے ترک سے عذاب نہیں ہوتا مگر سب کے ترک سے عذاب ہوتا ہے فرق کیا ہو اس اسکا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی اس اور عذاب اور استحباب میں سب متیں مشترک ہیں تو اس سے انہیں فرق دور ہوگا اور اس بات کو ایک مثال سے واضح کیے جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ انسان کو جو موجود اور کامل کہتے ہیں تو وہی وہ ہے کہتے ہیں ایک اور طریق اس

درست ہو گا کہ وہ اسے حمل سے کسی کی قطع کرے جو اس کے ساتھ رکھا ہوا اور وہ اس سے عامل ہو یا کسی دیوار کی قطع کرے جس کے
ساتھ ہو اور اس کو اس سے عقلت ہو۔ اور جب رکوع اور سجدہ عظیمی سے حالی ہوں تو صرف ایست اور سر کی حرکت رہے کسی اور اس میں کچھ
اسی دشواری نہیں جس سے امتحان مقصود ہو یا اس کو دین کا رکس کیا جاوے اور کفر اور اسلام کا فرق قرار دیا جاوے اور حج اور تمام عبادت
سے مقدم کیا جاوے۔ اور خاص اسی کے پھوڑے سے قتل واجب ہوا اور ہر کو معلوم نہیں ہوتا کہ یہ تمام عقلت مار کے اور صرف اس کے اعمال
ظاہری کی نسبت سے ہوں اگر مباحات کا مقصود اسیرانہ کیا جاوے تو یہ ایسا امر ہو کہ روہ اور رکوع اور حج و غیرہ سے بڑھ کر ہو بلکہ اچھا
اور قربانی جو خدا تعالیٰ نے نقصان مال کا عبادۃ نفس کے لیے مقرر فرمایا ہے اور اس کے ماب میں ارتداد ہو جس میں یاں اللہ کو ہوا والا دار ہا و لکن
یا لہ العزلی سلم اس میں نفوی سے وہ صفت مراد ہے جو دل کے اوپر غالب ہو کر اس کو امتثال امر کی موجب ہو دے اور وہی مطلوب ہو تو ماریں
وہ کیسے ہوگی اس کے احوال سے تو کچھ عرص ہی نہیں تو معنی کے رو سے یہ روایں مصور دل کے شرط ہوئے پر دل ہیں۔ اب اگر یہ کہو
کہ جسے حضور دل کو ماریں صحت میں شرط کر دیا اور دلوں اس کے مار کے مائل ہوئے کا حکم دیا تو ان میں جسے سب فقہاء کے خلاف کیا کہ
انھوں نے حضور دل کو صرف اس کے کہنے کے وقت شرط کیا ہو تو اس کا جواب یہ ہو کہ ماب العلم میں پہلے گدجکا ہو کہ فقہاء مائل میں تصرف
ہیں کرتے اور یہ دل کو چیر کر باطن کا احوال خاص اور نہ طریق آخرت میں تصرف کریں بلکہ ظاہر دن کے احکام کو اعصا کے ظاہر احوال
پر ماکرتے ہیں اور ظاہر اعمال قتل کے ماقط ہوئے اور سلطان کے یہاں کی سراسے مھوڑے کو کافی ہیں۔ یہی بات کہ یہ اعمال آخرت
میں کارآمد ہوں تو یہ امر فقہ کے حدود سے ماہر ہو علاوہ اس مدول حضور دل کے اعمال کے کامل ہو جائے پرا حلال کا دعویٰ نہیں ہو سکتا
دیکھو سرس حارت سے مقول ہو اس روایت میں کہ ابو طالب مکی نے سیماں پوری سے روایت کی ہو کہ انھوں نے فرمایا کہ جو شخص
حشوع نہ کرے اس کی مار فاسد ہو اور ایک روایت حضرت حسن نصری سے مروی ہو کہ جس ماریں دل حاضر ہو وہ عذاب کی طرف حلد
حاتی ہو اور حضرت حادس حل سے روایت ہو کہ جو شخص ماریں ہو اور صدقہ پہچانے کہ اس کے دہمے اور مائیں کوں ہو تو اس کی مار ہوگی
اور انھیں صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے روایت کی ہو کہ آپ نے فرمایا کہ مدہ مار یرضی ہو اور ان میں سے جسے لیے چھٹا حصہ اور
دسواں حصہ بھی جس لکھا تا صرف اس قدر لکھا تا ہو مستقر کو ان میں سے سمجھتا ہو۔ اور نہ امر اگر کسی امام سے مقول ہو تا وہ بہ شہر الیہ
تو اب اسیر ترک کیسے نہ کیا جاوے۔ اور عا الواحدیں ریڈے فرمایا ہو کہ ملا کا افاق ہو اس بات پر کہ مدے کو اس کی مار میں سے اسی
قدر لگا مستقر کو اسے ان میں سے سمجھتا ہو انھوں نے حضور دل پرا حلال ہی ٹھہرایا اور اس قسم کی مامں جو یہ میر گار ہما اور علما سے آخرت سے
مقول ہیں وہ خارج از حد شمار ہیں اور حق ہی ہو کہ شرعی دلیلوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور احادیث و آثار سے ظاہر ابی معلوم ہوتا ہو کہ حضور
دل شرط ہو لکن قوی کا مقام احکام ظاہری میں خلق کے حضور کے موافق ٹھہرایا تا ہو اس کا ط سے مکس جس کہ آدمیوں تمام ماریں
دل کا حاضر ہوا شرط کر دیا جاوے اس لیے کہ اس سے مہمات تھوڑے لوگوں کے تمام آدمی حاضر ہیں اور حکم تمام ماریں شرط کرنا مکمل ہوا
تو چار ماچار اس کو ایسی طرح شرط کرنا کہ ایک ہی خطہ کو لفظ حضور دل باہر صادق آوے اور سب خطوں کی نسبت کر اس کے کہنے کا خطہ اس
شرط کے لیے اس تھا اس لیے حکم دیے میں اسی قدر حضور دل پرا نکھالکا اور احوال کے ہر کو توقع ہو کہ جو شخص اپنی ساری ماریں عامل
رہے اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو اکل ماریں نہ پڑھے اس لیے کہ عامل نے کچھ تو فعل پر ظاہر نہیں اقدام کیا اور دل کو ایک خطہ حاضر
کیا اور یہ کیسے ہوگا حالانکہ جو شخص نے وضو بھوئے سے نماز پڑھے تو اس کی مار خدا تعالیٰ کے ردیک مائل ہو کر اس کو کسی قدر ثواب
موازی اس کے عمل اور عباد کے ہوگا لیکن اس توقع کے ساتھ یہ بھی خوف لگا ہوا ہو کہ کہیں عامل کا حال تارک نماز کی نسبت کر رہا ہو کیونکہ
نماز کی نسبت کہ حاضر ہو کر حضور میں ہستی کرے اور کلام عاقلوں اور حقارت کو نے والوں کے سے ٹھہرے نکالے اس کا حال اس

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

عام ہر حافل اور وسوسوں میں شہرے اور دیوید ہر دوا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اما الصلوۃ مسکن و دافع
 اس حدیث میں صلوۃ برفالہ و لام کے داخل ہونے اور کلمہ اے سے شروع ہونے سے جو تحقیق اعدا اور جو غیر کے لیے آنا ہو حضرت ثابت
 بن یثربی ہمارے ہی ہر حسین مسکت اور تواضع ہو جیسا کہ فرماتے انا الشفۃ فیالم لقیسم سے بھی حضرت اوسامات اور علی محمد اور زبایا کہ جس
 شخص کو انکی ساز برائی اور خوش سے مار رہے تھے تو وہ مارا انکو حد سے تعالیٰ سے دوری ہی رخصا دیگی اور ظاہر ہو کہ عامل کی ناراضی اور رانی
 سے مانع نہیں۔ اور فرمایا کہ بہت کھڑے ہونے والے ایسے ہیں کہ انکی مار سے انکو حصہ صرف رخ و شفقت ہی ہواں سے بحر غفلتوں کے
 اور کوئی لوگ مراد نہیں۔ اور فرمایا کہ منہ کے لیے انکی نار میں سے اسی قدر ہر حقد کو وہ سمجھے اور اس باب میں تحقیق یہ ہو کہ ہمارے ہر دے والا
 ایسے رب سے مساحات کرتا ہو جیسا کہ حدیث میں یہ مصموں آگیا ہو اور وکلام عظمت کے ساتھ ہوگی وہ یقیناً مساحات ہوگی۔ اور اسکیاں
 یہ ہو کہ رکوع سے اگر بالفرض آدمی عامل ہو حواسے تو وہ مدت خود ثبوت کے مخالف اور جس رحمت ہو اسی طرح رورہ تو نول کو دے والا
 اور اس خواہش جس کا توڑنے والا ہو جو دشمن خدا نہیں کا لگے ہو تو کچھ عید ہیں کہ رورہ سے اگر عظمت بھی ہوتا ہم انکا مقصود حاصل ہوگا
 اور یہی حال ع کا ہو کہ انکے احوال تباہ اور رحمت ہیں اور انیں اتنی محنت ہو کہ جسے امتحان حاصل ہو جاتا ہو خواہ احوال کے ساتھ دل حاضر
 ہو یا ہو لیکن ہمارے ہر دکر اور قرارت اور کوع اور سجدہ اور قیام اور خود کے اور کچھ ہیں کہ دیکھا جا ہے کہ ذکر جو خدا تعالیٰ کے ساتھ
 مساحات کرتا ہو اس سے خطاب اور کلامی مقصود ہو یا قطع حروف وادار کا کلمات کے اعمال کے امتحان کے طور پر منظور ہو جیسے معرہ
 اور شرمگاہ کا امتحان رورہ میں روکے سے کیا جاتا ہو اور بدل کا امتحان ع کی مستقیں اٹھانے سے اور بدل کا امتحان رکوع لگانے اور
 مال محبوب کو خدا کرنے کی شفقت سے ہوتا ہو اور انیں کسی طرح کا شہہ ہیں وکر سے یہ مقصود ہوتا کہ رات حروف وادار کا امتحان ہو یا طبعی
 اسلیے کہ عامل پر ہیاں سے زماں کا ہلاک اہمیت سہل ہو نہیں مل ہونے کے اعتبار سے دکر میں کچھ امتحان ہیں بلکہ اس اعتبار سے ہر دکر
 مطلق ہو اور مطلق اسی صورت میں ہوگا کہ فی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے
 عامل ہو اور اہنا الصراط المستقیم راں سے جاری کیا تو اس سے کیا سوال ہوگا پس جس صورت میں دکر سے فرتی اور دعا کا ہو یا مقصود
 ہو تو عظمت کے ساتھ راں ہلانے میں کو کسی وقت بڑگی خصوصاً عادت پڑنے کے بعد تو کچھ بھی دسواری ہوگی بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر
 کوئی آدمی قسم کھا دے اور کہے کہ میں طاعت شخص کا شکر کرونگا اور انکی تعریف کرونگا اور اس سے ایک حاجت کا سوال کرونگا پھر پورا تین
 مہر قسم کھائی ہو خواب میں انکی ریاں پر جاری ہو جائیں تو وہ ایسی قسم میں سچا ہوگا اور اگر بالفرض یہ العاط انکی نساں پر یاد ہرے میں جاری
 ہوں اور وہ شخص بھی موجود ہو مگر کہے والے کو انکا ہوا معلوم ہوا اور انکو دیکھتا ہو تو بھی قسم میں سچا ہوگا اسلیے کہ انکی کلام اس شخص
 سے بین ہوگی اور اسے دل کی بات انکے ساتھ کر لگا جینگ کہ وہ انکے دل میں حاضر ہوگا پس اگر اسی طرح دل کی روشنی میں یہ کلمات انکی
 ران پر جاری ہوں مگر یہ شخص کسی فکر میں ڈوبا ہوا ہونے کی وجہ سے ال کلمات سے عامل ہوا اور انکا ارادہ ال کلمات سے ہونے کے
 وقت اس شخص کے خطاب کرنے کا نوبت بھی ایسی قسم میں سچا ہوگا۔ اور انیں شک نہیں کہ قرارت اور دکر سے مقصود خدا تعالیٰ
 کی حمد و ثناء اور انکے سامنے قصص اور دعا ہو جس سے خطاب چاہیے وہ ذات پاک اللہ جل جلالہ کی ہو تو جس صورت میں انکی حاجت
 انکے دل پر پڑا ہو اور انکا واسطے مخاطب کو نہ دیکھتا ہوگا۔ انکے سامنے ہوگا تو ضرور ہو کہ مخاطب سے قافل ہوگا اور عادت کی وجہ سے انکی
 زبان چلتی ہوگی پس ظاہر ہوگا کہ ایسا شخص ہمارے مقصود یعنی دل کی طلاق اور ذکر انکی کی تہذیب اور عقاید ان کی تہذیب ہوگا اور انکی
 ہر قرارت اور ذکر کا ہو جس کی نطق میں اس خاصیت کے انکار کرنے کی اور انکو ظل سے جدا کر دینے کی کوئی دلیل نہیں ہوتی اور انکی
 اور خود سے یہ یقیناً نظم مقصود ہوا اور اگر بات حقیقت ہو تو آدمی اپنے فعل سے خدا سے تعالیٰ کی تسلیم اس سے قافل ہوگا اور انکی

عام ہر حافل اور وسوسوں میں شہرے اور دیوید ہر دوا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اما الصلوۃ مسکن و دافع
 اس حدیث میں صلوۃ برفالہ و لام کے داخل ہونے اور کلمہ اے سے شروع ہونے سے جو تحقیق اعدا اور جو غیر کے لیے آنا ہو حضرت ثابت
 بن یثربی ہمارے ہی ہر حسین مسکت اور تواضع ہو جیسا کہ فرماتے انا الشفۃ فیالم لقیسم سے بھی حضرت اوسامات اور علی محمد اور زبایا کہ جس
 شخص کو انکی ساز برائی اور خوش سے مار رہے تھے تو وہ مارا انکو حد سے تعالیٰ سے دوری ہی رخصا دیگی اور ظاہر ہو کہ عامل کی ناراضی اور رانی
 سے مانع نہیں۔ اور فرمایا کہ بہت کھڑے ہونے والے ایسے ہیں کہ انکی مار سے انکو حصہ صرف رخ و شفقت ہی ہواں سے بحر غفلتوں کے
 اور کوئی لوگ مراد نہیں۔ اور فرمایا کہ منہ کے لیے انکی نار میں سے اسی قدر ہر حقد کو وہ سمجھے اور اس باب میں تحقیق یہ ہو کہ ہمارے ہر دے والا
 ایسے رب سے مساحات کرتا ہو جیسا کہ حدیث میں یہ مصموں آگیا ہو اور وکلام عظمت کے ساتھ ہوگی وہ یقیناً مساحات ہوگی۔ اور اسکیاں
 یہ ہو کہ رکوع سے اگر بالفرض آدمی عامل ہو حواسے تو وہ مدت خود ثبوت کے مخالف اور جس رحمت ہو اسی طرح رورہ تو نول کو دے والا
 اور اس خواہش جس کا توڑنے والا ہو جو دشمن خدا نہیں کا لگے ہو تو کچھ عید ہیں کہ رورہ سے اگر عظمت بھی ہوتا ہم انکا مقصود حاصل ہوگا
 اور یہی حال ع کا ہو کہ انکے احوال تباہ اور رحمت ہیں اور انیں اتنی محنت ہو کہ جسے امتحان حاصل ہو جاتا ہو خواہ احوال کے ساتھ دل حاضر
 ہو یا ہو لیکن ہمارے ہر دکر اور قرارت اور کوع اور سجدہ اور قیام اور خود کے اور کچھ ہیں کہ دیکھا جا ہے کہ ذکر جو خدا تعالیٰ کے ساتھ
 مساحات کرتا ہو اس سے خطاب اور کلامی مقصود ہو یا قطع حروف وادار کا کلمات کے اعمال کے امتحان کے طور پر منظور ہو جیسے معرہ
 اور شرمگاہ کا امتحان رورہ میں روکے سے کیا جاتا ہو اور بدل کا امتحان ع کی مستقیں اٹھانے سے اور بدل کا امتحان رکوع لگانے اور
 مال محبوب کو خدا کرنے کی شفقت سے ہوتا ہو اور انیں کسی طرح کا شہہ ہیں وکر سے یہ مقصود ہوتا کہ رات حروف وادار کا امتحان ہو یا طبعی
 اسلیے کہ عامل پر ہیاں سے زماں کا ہلاک اہمیت سہل ہو نہیں مل ہونے کے اعتبار سے دکر میں کچھ امتحان ہیں بلکہ اس اعتبار سے ہر دکر
 مطلق ہو اور مطلق اسی صورت میں ہوگا کہ فی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے اور باقی الضمیر کو ظاہر کرے
 عامل ہو اور اہنا الصراط المستقیم راں سے جاری کیا تو اس سے کیا سوال ہوگا پس جس صورت میں دکر سے فرتی اور دعا کا ہو یا مقصود
 ہو تو عظمت کے ساتھ راں ہلانے میں کو کسی وقت بڑگی خصوصاً عادت پڑنے کے بعد تو کچھ بھی دسواری ہوگی بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر
 کوئی آدمی قسم کھا دے اور کہے کہ میں طاعت شخص کا شکر کرونگا اور انکی تعریف کرونگا اور اس سے ایک حاجت کا سوال کرونگا پھر پورا تین
 مہر قسم کھائی ہو خواب میں انکی ریاں پر جاری ہو جائیں تو وہ ایسی قسم میں سچا ہوگا اور اگر بالفرض یہ العاط انکی نساں پر یاد ہرے میں جاری
 ہوں اور وہ شخص بھی موجود ہو مگر کہے والے کو انکا ہوا معلوم ہوا اور انکو دیکھتا ہو تو بھی قسم میں سچا ہوگا اسلیے کہ انکی کلام اس شخص
 سے بین ہوگی اور اسے دل کی بات انکے ساتھ کر لگا جینگ کہ وہ انکے دل میں حاضر ہوگا پس اگر اسی طرح دل کی روشنی میں یہ کلمات انکی
 ران پر جاری ہوں مگر یہ شخص کسی فکر میں ڈوبا ہوا ہونے کی وجہ سے ال کلمات سے عامل ہوا اور انکا ارادہ ال کلمات سے ہونے کے
 وقت اس شخص کے خطاب کرنے کا نوبت بھی ایسی قسم میں سچا ہوگا۔ اور انیں شک نہیں کہ قرارت اور دکر سے مقصود خدا تعالیٰ
 کی حمد و ثناء اور انکے سامنے قصص اور دعا ہو جس سے خطاب چاہیے وہ ذات پاک اللہ جل جلالہ کی ہو تو جس صورت میں انکی حاجت
 انکے دل پر پڑا ہو اور انکا واسطے مخاطب کو نہ دیکھتا ہوگا۔ انکے سامنے ہوگا تو ضرور ہو کہ مخاطب سے قافل ہوگا اور عادت کی وجہ سے انکی
 زبان چلتی ہوگی پس ظاہر ہوگا کہ ایسا شخص ہمارے مقصود یعنی دل کی طلاق اور ذکر انکی کی تہذیب اور عقاید ان کی تہذیب ہوگا اور انکی
 ہر قرارت اور ذکر کا ہو جس کی نطق میں اس خاصیت کے انکار کرنے کی اور انکو ظل سے جدا کر دینے کی کوئی دلیل نہیں ہوتی اور انکی
 اور خود سے یہ یقیناً نظم مقصود ہوا اور اگر بات حقیقت ہو تو آدمی اپنے فعل سے خدا سے تعالیٰ کی تسلیم اس سے قافل ہوگا اور انکی

اور یہ بات آدمی کی سرب میں ہو کہ وہ اسے کام میں جواہر حاصر رہا ہو اور نماز میں اگر دل سادہ ہو تو سکا، نہ رہیگا بلکہ دنیا کے امور میں سے حسدات میں آدمی کی ہمت بھی نکلے معروف ہوئی اچھی ہیں دل سادہ ہو گا میں دل کے حاصر کرنے کا کوئی حیلہ اور علاج نہیں بھر اس کے کہ بہت کو مار کی طرف بھڑکاوے اور بہت مار کی طرف بھیڑیگی تب تک یہ ظاہر ہو جاوے کہ عرصہ ملا بہت اچھی سے تعلق ہی جیسا اس بات کا یقین اور تصدیق کرنا کہ اگر تہتر اور بار بار اور عرصہ ملا بہت اور مار اس مطلوب کہ حصول کا درجہ ہی میں جب اس بات کو دیا اور اس کے مہمات کے حقیر حاسے کے ساتھ ملاؤ تو ان دونوں کے مجموعہ سے مار میں ہو اور دل چلے گا۔ اور جب تم کسی حکم کے پاس چلے ہو تو تمہارا نہ بھگ کر سکے نہ صبر تو اس وقت ہی جیسا کہ سوسہ سے دل سادہ رہا ہو اگر سادہ ہوا حقیر کی مہمات کے وقت جس کے حصہ قدرت میں ملے گا اور ملکوت اور نفع اور نقصان ہو تمہارا دل حاصر رہا ہو تو ان کا سب کچھ اپنے اہل کے صیغہ ہونے کے اور کچھ مت گمان کرنا اور ان صورت میں ہوا ہے ایمان کے قوی کرنے میں کوستیں کرنی چاہیے اور ان کا طریق کامل طور پر دوسری جگہ بیان کیا جاوے گا اور ہم کا سب بعد حصہ دل کے فکر کا دائم رکھنا اور وہیں کو مہم کی ادراک کی طرف بھڑکاوے اور اس کی تہیر وہی ہو جو دل کے حاصر ہونے کی جواہر اس کے ساتھ ہی چمکی ہو کہ فکر مروجہ ہو اور خود سوسہ کہ دل کا دیر اس کے دور کرنے کے لیے مستعد رہنا چاہیے اور اس قسم کے دوسو دفع کر کے کا علاج یہ ہو کہ اس کا واسطہ قطع کر کے کسی حصر کی طرف نہ دے کہ دوسو سے دوڑتے ہوں اہم سے کوئی اس لیے پاس رکھے اور جب تک یہ مواد دور ہوگا تب سو سے نیلے جائے کہ کوئی کسی پر کو پاتا ہو اس کا کہ بہت کرنا ہی اس لیے محبوب چیر کا ذکر نقصان دل پر جو کم کرنا ہو اور اسی وہ سے دیکھتے ہو کہ جو شخص غیر اللہ سے محبت رکھتا ہو اس کی کوئی نماز دوسو سے صاف نہیں ہوتی۔ اور عظیم دوسو کے حاسے کے سب سے دل میں سدا ہوئی ہو اول حد سے تعالیٰ کے حلال و طہارت کا بچا سادہ اہل ایمان ہو کہ جو شخص معتقد اس کی عظمت کا ہوگا اس کا نقصان اس کی عظمت کے سامنے نہ ہوگا دوم نفس کی حقارت اور جہت کو پر عبادت اور ان کو سادہ ملوک سمجھا ان دونوں مانوں کے حاسے سے فروری اور انکسار اور اللہ تعالیٰ کے لیے مستوع کرنا سدا ہوگا۔ چہ کہ انہیں یہاں وجہ نہ کہ نفس کی حقارت کی معرفت خدا تعالیٰ کے حلال کی معرفت سے نہیں ملتی تب تک عظیم جہت کی حالت میں رہا، تا کہ وہ نہ دیکھتے ہیں اور اس لیے نفس پر مہم ہو سکتا ہو کہ وہ دوسرے کی صفت حال سے مگر جہت کو ہو اس جہت سے کہ دوسری مہمات یعنی نفس کی حمار اور اس کا صحاح ہونا اس کے علم کا صیغہ نہیں ہوا اور بہت اور خوف نفس کی حالت ہو کہ خدا تعالیٰ کی قار اور مطورت اور اس کی خواہش کے مائد ہونے اور کم پروا کرنے کو خدا سے سید ہوئی ہو یعنی یوں سمجھے سے کہ اگر خدا تعالیٰ انگوں کیلون کو سدا ہلاک کر دے تو ان کے ملک میں سے ایک درہم ہوگا اور ان کے ساتھ ہی وہ ماتین دیکھے حوامیا اور اولیائے میں اور طرح طرح کی ملائیں ان میں وجود ملک کے دور کرنے پر قادر ہیں اور میں کے ملاطین کا حال اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے عرصہ کہ خدا اللہ تعالیٰ کا علم آدمی کو رائے دے گا آتا ہی خوف اور سب زیادہ ہوگی اور جلد چہارم صحاب میں عقرب اب خوف میں اس کے سب مذکور ہو گئے۔ اور حاکم سب کہ آدمی جہاں تعالیٰ کے لطف و کرم اور انعام عظم اور ضعف کے لطائف کو پہچانے اور نماز کے باعث جو اسے حمت کا وعدہ فرمایا ہو اس وعدہ کو سچا جانے میں جب وعدہ یقین اور اس کے لطف کی معرفت حاصل ہوگی تو ان دونوں کے مجموعہ سے بیشک حایہ ہوگی۔ اور حاس اس طرح پیدا ہوتی ہو کہ عبادت میں اس لیے آپ کو تصور وار سمجھے اور جانے کہ خدا تعالیٰ کا خدا تراویح ہو اس کی محاورہ سے میں حاضر ہوں اور اس بات کو اس لیے نفس کے عبادت کی آفتوں کے بچا سے اور اس کی قلت احلاص و جہت باطن اور سہ افعال میں سروسٹ کے فائدہ سے یہ برعکس ہونے کو خیال کرنے سے قوت ہے اور اس کے ساتھ ہی نہ جانے کہ خدا تعالیٰ کا جلال کو کسی عظمت کا تقاضا ہو اور یہ کہ وہ باطن پر اور دل کے دوسو یو جواہر کے ہی مار یک دھنہ ہوں مطلق ہو جائے کہ جب یہ صفتیں حاصل ہوگی تو یقیناً ایک حالت پیدا ہوگی جس کو حیا کہتے ہیں۔ ان جیہوں صفت کے سب یہ بھی جو مذکور ہوئے ہیں جس صفت کا طلب کرنا

شخص کی نسبت کرتا ہوگا وحدت ہی۔ اور اس کے اسباب خود، اور اس کے ایک دوسرے کے مقابل ہونے اور معاملہ فی نفسہ خطرناک ہو تو اس کو اس کے معنی صیاد کر کے خواہ شستی رستے میں اصیاد ہو اور اس کے قہر جو ناری درستی کا حکم ععل کے ہوتے ہوئے دیتے ہیں اس کے طاب حکم میں دے سکتے اس لیے کہ معنی کو تو یہ حکم محوری دیا ہی پڑتا ہے جیسے پہلے مذکور ہوا اور شخص کہ مار کے بھید سے واقف ہو اس کو معلوم ہو جائے کہ ععل باز کو مصر ہو کر جو کہ ہم اس تو اعدا العقائد میں علم باطن اور طاہر کے فرق کے بیاں میں لکھ آئے ہیں کہ اسرار شریعت میں سے جو مستف ہوتے ہیں تا کی تصریح کا مائع ایک یہ ہو کہ خلق آنگے نہ سے قاصر ہو اندام اس بحث سے اسی قدر آگے کرتے ہیں کہ اس قدر بھی طالب آخرت کے لیے کافی ہو اور جو شخص حاصل کرنے والا ہو مائی ہو اس سے ہم اب کلام کرنا نہیں چاہتے اور حاصل اس تقریر کا یہ ہے کہ حضور دل مار کی روح ہوا اور کم سے کم مقدار میں سے کہ یہ روح مائی رہے اس کا کہنے کے وقت حضور دل کا ہوا ہوا اور اس قدر سے اگر کم ہوگا تو صورت تا ہی ہوا اور حقد اس سے زیادہ حضور دل ہوگا اسی قدر روح مار کے اخرا میں پھیل گیا اور جو مردہ اس کا کو حرکت نہ وہ مردہ کے قریب ہو پس جو شخص ایسی ساری ماریں حاصل رہے صرف اس کا کہنے کے وقت حضور دل ہو اس کی ماریں ہی رہے کی مثل ہو جس میں حرکت ہو اس قدر تعالیٰ سے ہم سوال کرتے ہیں کہ ععل کے دور کرنے اور حضور دل میں سے ہمارے اچھے طرح مدد فرما دے دوسرا بیان ان اور باطنی کا جسے مار کی رنگ پوری ہو لی و جامع ہو کہ الی امور کے لیے بہت سے الفاظ ہیں مگر چھ لفظ آں سکور کرتے ہیں حکمی تفصیل مع اسباب اور علاج کے ہم آگے لکھتے ہیں ان میں سے اول حضور دل ہوا اور اس سے ہماری یہ عرض ہو کہ جس کام کو آدمی کر رہا ہو اس کا کام کو دل رہا ہو اس کے سوا دوسری چیزوں سے دل خارج ہو یہی دل کو فضل اور قول دونوں کا علم ہوا اور اس دونوں کے سوا اور کسی چیز میں فکر دلالتی نہ کرنا اور اس کا آدمی کا فکر جس کام میں وہ لگا ہوا ہو اس سے دوسری طرف نہ جاوے اور جس کام کی یاد دل میں ہو اور اس کی کسی چیز ععل ہو تو حضور دل حاصل ہو دوسری بات ہم پڑھنی کلام کے معنی کو سمجھا اور یہ حضور دل کے سوا دوسری بات ہوا اس لیے کہ اکثر ایسا ہوا کہ دل لہلوں کے ساتھ حاضر ہوتا ہوا ہے ان کے ضوں کے ساتھ حاضر ہیں ہوتا ہوا ہمارا مقصود ہم سے دل میں معنی لفظ کا علم دیا ہوا اور اس مقام میں لوگ متعلق ہوتے ہیں کہ وہ معانی قرآن اور تہجیات کے سمجھنے میں سب لوگ یکساں نہیں ہوتے اور سب سے لطیف معانی ایسے ہوتے ہیں کہ ہماری عین ماریں انکو سمجھ لیتا ہو حالانکہ وہ اس کے دل میں پہلے کبھی نہ گذرے تھے اور اسی وجہ سے مار فحش اور برائی سے نہ کرتی ہو یہی ایسی باتیں سمجھانی ہو کہ وہ رائی سے خواہ خواہ مائع ہوں میری بات تعظیم ہو جو حضور دل اور ہم کے علاوہ ہو کہ آدمی اپنے علام سے کوئی کلام کرتا ہوا اور دل بھی اس کا حاضر ہوتا ہوا اور معنی اپنے کلام کے سمجھتا ہو کہ علام کی تعظیم نہیں کرتا اس سے معلوم ہوا کہ تعظیم حضور دل اور ہم سے نہ ہو کہ جو جو معنی ہمیت تعظیم سے بھی بڑھ کر ہو بلکہ ہمیت اس خوف کو کہتے ہیں جس کا مشا تعظیم ہو کہ جو کہ حکم مائل خوف ہوا اس کو ہمیت کہتے ہیں اور علام کی بدخلق اور دوسری اسی جیسے ادنی چیزوں سے ڈرنے کو ہمیت کہتے ہیں بلکہ شے مادتاہ سے خوف کرنے کو ہمیت کہتے ہیں عرص کہ ہمیت وہی خوف ہو حالانکہ تعظیم کی بہت سے پیدا ہوا پھر میں رحا میں کچھ شک نہیں کہ جان پہلی باتوں کے علاوہ ہر بہت ایسے لوگ ہیں کہ کسی بادشاہ کی تعظیم کرتے ہیں اور اس کے دہنے سے ڈرتے ہیں مگر ایسے تو یہ کچھ ہیں رہتے اور اندر سے کو چاہیے کہ ایسی مائے حد اتالی کے ثواب کی توقع رکھتے جیسے کہ گناہ سے اس کے حساب کا خوف کرتا ہو چھٹی جگہ آں پاچون سے علاوہ ہو کہ اس کا مشا ہی حطا ہوا واقف ہونا اور اپنے قصور کا وہم گذرنا ہو تو تعظیم اور خوف اور رجا ایسے ہو سکتے ہیں جوں جیا ہو یہی مگر تفصیر کا وہم گذرنا کہ اس کا خیال نہ ہو تو ظاہر ہو کہ جیا ہوگی عرض کہ ان چھ تین باتوں سے مار کی روح پوری ہوتی ہو اس کے اسباب کو جدا جدا اس کو کہ حضور دل کا سبب ہمیت ہوتی ہو اس لیے کہ آدمی کا دل اس کی بہت کا تابع ہوتا ہوا اور بہت ہم سے مشتق ہو جس کے معنی فکر کے ہیں تو حومات آدمی کو فکر میں ڈالتی ہو اسی میں دل کا تابع ہوتا

معلوم کرنا چاہئے کہ اس کے وارو ہوئے کا سبب یا تو امر جارجی ہو یا ہی کوئی امر دینی پوسیدہ ہو یا امر جارجی وہ جس میں کہ کاں اور آگہ میں ٹرتی ہیں
 یہ بھی بعض اوقات فکر کو اُچاٹ کر دیتی ہیں یہاں تک کہ کراں اشاکے درو ہو کر انہیں نصرف کرتا ہو اور اسے اور اتیا کی طرف کھجاتا ہو اور اسی طرح
 اور سلسلہ مدد جاتا ہی کہ اول ہمانی فکر کا سبب ہو یہ فکر دوسری فکر کا سبب ہو اور علی ہا الیاس اور جس شخص کا رتہ عوی اور بہت عالی ہو سکے
 حواس کے سامنے کچھ گدرا نا سکوا حال میں کرنا اگر صحت شخص کا فکر ضرور پر لگ رہا ہو جاتا ہو اور اسکا علاج یہ ہے کہ اس کا قطع کرے اس طرح کہ ہی نہیں
 سد کرے یا مدحیرے مکان میں مار ٹھے مایہ سامنے کوئی ایسی چیز نہ لگے سیر جواس شول ہوں اور مار کے وقہ، یواس کے قریب ہے اگر مساحت
 دیکھنے کی تھلے یہاں سے اور رہوں یا ویش و گار کی حکم میں اور گھر میں رہتوں رہا رہے۔، اصرار کرے اور ہی و نہ سے عاملوں ایک جیسے
 صحرا تارک میں مار پڑھتے تھے کہ صرف سجدہ کی گھاس ہو سکے تاکہ فکر مٹنے سے اور دوی شخص سجدوں میں جاسو و اسی آنکھیں بھی کر لیتے تھے
 اور نظر کو سجدے کے مقام سے آگے نہ پڑھتے تھے اور مار کا کمال اس سے سمجھتے تھے کہ اس بات کو نہ جاس کہ نہ، رکون ہو اور مائین پر کون۔
 اور جس اس عمر صی اللہ علیہ سجدہ کی حکم میں نہ تو ارجھوڑتے تھے نہ کلام مجید اور اگر کچھ لکھاتے تو اسکو مٹا دیتے۔ اور اسات اعلیٰ و مومن کے
 صحت تر میں ایسے کہ جس شخص کی فکر دیا کے معاملات بن بھیل جاتے ہیں اسکا فکر ایک من منھ نہیں ہوتا بلکہ ہمیتہ ایک حاس سے دوسرے
 کی طرف اوار ہوتا ہو اور انکھوں کا سچا کرنا اسکو کافی نہیں ہوتا ایسے کہ حوات دل میں پہلے سے لگتی ہو وہی فعل کو کافی ہو تو اعلیٰ و مومن سے
 دوسرے کا طریق یہ ہے کہ نص کو رد دیتی اس بات پر لاوے کہ جو حکم مار میں پڑھے اسکو سمجھے اور انھیں لگا ہے، دوسری چیز میں موصول ہو اور اس
 امر پر اسکو عادت ہوگی اگر اسکی تیاری بیت امد سے پہلے کرے اس طرح کہ اسکو دھس کو امرت کی یاد دلاوے اور ماحات کا مقصد
 اور اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوئے کا حطر اور موت کے بعد کے احوال اس کے سامنے بین کرے اور دل کو میب سے قشر سے فکر کی چیزوں
 سے حالی کرے اور کوئی فعل ایسا نہ چھوڑے جسکی طرف دل التفات کرے سمجھتے صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن ابی ستہ کو ارشاد فرمایا
 کہ انی لست ال اقول لک ان تھم القدر الدی فی البیت فاند لاسی ان کون فی البیت فی یجیل الال عن قسما اتم عرس کہ فکروں کے
 ساکن کرنے کا یہ طور ہو اور اگر اس تدر سے فکروں کا اٹھار ساکن اور حوات کی سسل غرض دل کے اور کوئی نہیں جو کہ مرص کے مادہ کو رگوں کی تحریک
 سے نکال دیکھئے اور وہ سہل پیچ کہ حواتر شل میں ڈالے اور حضور دل۔، پھیرے واسطے ہیں انکو دیکھئے اور انہیں شک نہیں کہ وہ اس کے مہات ہی
 ہو گئے اور وہ بھی صرف شہوات کی صحت سے مہات ہو گئے ہو گئے تو اسے نص کو مراد نکلا اُن شہوات سے احتباب کرے اور ان علاقوں کو
 قطع کر دے ایسے کہ جو حیر آدمی کو اسکی نار سے روکے وہ دیکھئے دیں کی صدا اور اسکے دس ملس کا لشکر ہو تو اسکا روک رکھا نہ سکتے نہ کر سکتے
 زیادہ صریح اس سے مہات صحت ہی کہ حواسکو علوہ کرے جیسا کہ مروی ہے کہ سٹ سمجھتے صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انوسم ایک چادر۔ یاہ حاکم دیکھئے
 لائے اور اسکو آپ نے ہین کر مار پڑھی تو بعد مار کے اسکو تار ڈالا اور فرمایا کہ اسکو انوسم کے پاس لجاؤ کہ اسے جو کہ اس میرے مار سے حاصل کر دیا
 اور کھاؤ اکی سادی چادر لا دو۔ اور سمجھتے صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حوتی میں ساتہ لگا لے کے لیے حکم فرمایا اور مار میں اسکی طوط دیکھا اس
 صحت سے کہ بیا تھا تو حکم دیا کہ اسکو کا لکیر یا اسسمہ پھر ڈالا دو۔ اور کمار سمجھتے صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سوڑا پہنا اور وہ آپ کو اچھا معلوم ہوا
 تو آپ نے سجدہ کیا اور فرمایا کہ میں نے اسے پروردگار کے سامنے تواصح اور قوشی کی تاکہ پھر عسداک ہو پھر اسکو ماہر لینگئے اور حواس کی اول ملا
 اسکو حوالہ کر دیا پھر حضرت علی رض کو حکم کیا کہ ایک سوڑا ریم چڑھے کا پڑا مایہ سے لیے حرید دو انکو آپ نے لیے باؤں سے ترف فرمایا اور اکیا
 سمجھتے صلی اللہ علیہ وسلم حمت سے بیتر سونے کی انگوٹھی انھیں میں بیٹے سر پہنے اسکو کھا لکھ پیک دی اور فرمایا کہ اسے مجھے متقول
 کر دیا کچھ اسکو دیکھتا ہوں کبھی اسکو لاو مروی ہے کہ حضرت اوطولہ رض نے اسے باغ میں مار پڑھی اسکے درختوں میں ایک حاور او دے رنگ کا
 ویر چاہئے کہ انکو وہ پند اچھا معلوم ہوا اور پھر ہی بھرتک اسکو دیکھا کیے اور یہ یاد رہا کہ کتنی کھیتی پڑھی ہیں پھر انھیں صلی اللہ علیہ وسلم

میں نے سمجھا ہے کہ
 حوالہ کرنا چاہئے
 یہ بھی بعض اوقات
 اور سلسلہ مدد جاتا
 حواس کے سامنے کچھ
 سد کرے یا مدحیرے
 دیکھنے کی تھلے یہاں
 صحرا تارک میں مار
 اور نظر کو سجدے کے
 اور جس اس عمر صی
 صحت تر میں ایسے کہ
 کی طرف اوار ہوتا
 دوسرے کا طریق یہ
 امر پر اسکو عادت
 اور اللہ تعالیٰ کے
 سے حالی کرے اور
 کہ انی لست ال اقول
 ساکن کرنے کا یہ
 سے نکال دیکھئے اور
 ہو گئے اور وہ بھی
 قطع کر دے ایسے
 زیادہ صریح اس
 لائے اور اسکو آپ
 اور کھاؤ اکی سادی
 صحت سے کہ بیا
 تو آپ نے سجدہ
 اسکو حوالہ کر دیا
 سمجھتے صلی اللہ
 کر دیا کچھ اسکو
 ویر چاہئے کہ انکو

مرور کر لو کہ یہ تمہارے معبود کے دیکھنے کی حکمت ہے۔ اور شرع و عورت سے بچو کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں کے لئے مقامات لوگوں کی نظر سے
عیا نے عاویں کہ ظاہر میں یہ لوگوں کی نگاہ پڑتی ہو تو ہمیں کیا ماب ہو کہ ماضی کی جزایاں حیرت برور دگار کے اور کوئی مطلع ہن ہوا چھپائی
ہاویں ہیں اس سے عیون کو ایسے دل میں حاضر کرو اور جس سے ان کے چھپانے کی درخواست کرو اور یہ بات دل میں ٹھان لو کہ خدا سے تعالیٰ کی
طرف سے وہ عیب اور کوئی سی چیز چھپ نہیں سکتی مگر ایرام ہو اور اللہ تعالیٰ سے خدا اور خوف کرنا ان کا کفارہ ہو جاتا ہو تو ان ایو کے دل میں
حاضر کرنے سے ان کو یہ فائدہ ہوگا کہ تمہارے دل میں نہ ہو اور جیسا جہاں جہاں تھے ہو گئے ان کو کھڑے ہو گئے اس وقت تمہارا نفس نے گنا
ور جمالت دل پر چھا دیگی اور خدا سے تعالیٰ کے سامنے ایسے کھڑے ہو گئے جس سے علام گناہگار مکر دار بھاگا ہو واسطیہ کہ راستہ پستیاں ہو کر
لینے آقا کے سامنے سر جھکا لئے ترسہ خوف رہ کر ہوتا ہو اور قلعہ روح ہوسے کے یہ معنی ہیں کہ ایسے ظاہر حیرے کو سب طرف سے بھیر کر
خدا سے تعالیٰ کے حاکمہ کی طرف کر لو پھر کیا تم سمجھتے ہو کہ دل کا بغیر تمام معاملات سے خدا تعالیٰ کے امر کی طرف ٹپسے مطلوب ہیں یہ ہرگز
ست سمجھنا بلکہ یوں سمجھو کہ اس کے سوا اور کوئی قصہ وہیں نہ ظاہر کے اعمال سب ماضی کی تحریک کے واسطے اور بھلا کو واسطے رکھے اور ان کو
ایک طرف میں ساکن کرنے کے لیے ہیں تاکہ یہ بھلا دلیر لغات نہ کریں کیونکہ اگر دل پر لغات کرے گیے اور ایسے حرکات میں اور ایسے لیے حیات
کی طرف لغات میں ظلم کرے گا دل کو بھی ایسے ہی لگا کر خدا کی طرف سے اس کو پھیرے گا اس وقت میں جاسے کہ تمہارے دل کی توجہ کے
ساتھ ہی دل کی توجہ بھی ہو یعنی جس طرح کہ ہر ماں اکھ کی طرف مٹا اس بات کے ہیں ہو کہنا کہ اس کو اور سب طرفوں سے بھلایا جاوے
اسی طرح دل بھی خدا سے تعالیٰ کی طرف نہیں دیرا خدا کے کو ماہ واسطے حالی نہ کر لیا جاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مدہ
نماز کو کھڑا ہو اور اس کی حواس اور دل خدا سے تعالیٰ کی یاد ہو ہوں تو وہ ہمارے ایسا فایع ہوگا جیسے جس ور کہ اشکی ماں سے آگے
خدا تھا۔ اور سید ہما کھڑا ہو۔ نہ۔ نہ عسر ہو کہ اس میں۔ اور دل۔ خدا سے تعالیٰ کے سامنے خدمت کو کھڑے ہو اس صورت میں جیسا
کہ سر تمہارے اعتدال سے اس سے اوچا دیتا رہا خدا اور کسے ہوا دوسری کھائی دور کرے سے یہ عیب ہو کہ دلیر و تہی اور دات لارم رہے
اور اس وقت کے کھڑے ہوئے۔ بے آتش و رک کا کھڑا ہوا ماؤ کر دے خدا سے تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہو کر سوال کیا جاوگا اور اس سے سمجھو کہ تم اللہ تعالیٰ
کے سامنے کھڑے ہو اور وہ نکو دیکھ رہا ہو اسی۔ اگر تم سے اس کی کہ حلال کا دریافت کرنا ہو سکے تو اس کے سامنے اسی طرح کھڑے ہو جیسے
دیا کے کسی بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوتے ہو بلکہ تمام ماہ کے قیام میں ہر دم کر لو کہ نکو کوئی تمہارے گھر کا مت سیک آدمی جو دیکھ رہا ہو
یا جس کو تم ایسی بیگمبی چلا یا جاتے ہو وہ تمہاری طرف نظر کرنا ہو کیونکہ اگر کوئی ایسا آدمی دیکھا ہو تو اس وقت تمہارے ہاتھ یا لوں ساکن اور
بھلا ڈھیلے اور آخر سبکست کے ساتھ رہتے ہیں اس ڈوسے کہ کہیں وہ مدہ حقیقت میں حاضر ہو نکو یہ سکے کہ مروسی کم کرتے ہو پس جب مدہ
مسکین کے ہوتے تم اپنے نفس کا یہ حال معلوم کرو تو اسیر عتاب کرو اور کہو کہ تو دعویٰ خدا سے تعالیٰ کی معرفت اور محبت کا کرتا ہو تھے اس کے
سامنے حیات کرے سے شرم نہیں آتی حالانکہ اس کے ایک ادنی مدے کی توقیر کرنا ہو اور لوگوں سے خوف کرتا ہو خدا سے ہنس ڈرنا جس سے ڈرنا
زیادہ ہو اور یہی وجہ سے جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرص کیا کہ اللہ تعالیٰ سے جیسا کہ طرح ہوتی ہو
تو آپ نے فرمایا کہ اس سے اس طرح حیا کرو جیسے اپنے گھر کے کسی بیعت شخص سے جیا کرتے ہو۔ اور میت میں یہ بات دل میں کی کر لی جانیے
کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم نماز کا کیا اس کو ہے مانا اور اس کے پورا پڑھنے اور اس کے نوافل اور فسادات سے مارے ہیں اور اس سے اس کو خاص خدا تعالیٰ
کی رضا کے لیے کرنے پر غم کرنا چاہیے اس عرص کہ ترقی اسکے قواب کی اور خوف اس کے خباب کا اور طلب اس کی روئی کی ملحوظ خاطر ہے اور اس
باب میں اس کا احسان اپنی گردن کا طوق جانے کہ باوجود ہمارے ادب اور کثرت سے گناہگار ہونے کے ہوا احارت ایسی مناجات کی دی او
لینے دل میں اس کی مناجات کی بڑی قدر جانے اور دیکھو کہ میں کس سے مناجات کرتا ہوں اور کس طرح مناجات کرتا ہوں ایسی صورت میں چاہیے

۱۲

[illegible]

قلعہ میں بنیاد لیے والا شخص جو حکام معہ دسواے خدا سے تعالیٰ کے اور کوئی ہو لیکن جس شخص نے کہ ایسا معبود ہی جو اس میں ہمار کو مارا ہو تو وہ
 شیطان کے میدان میں ہے۔ خدا سے تعالیٰ کے قلعہ میں۔ اور معلوم کرنا چاہیے کہ شیطان کا ایک حربہ بھی ہے کہ آدمی کو ہمار کے اندر آخرت
 کی فکر میں اور حرارت کے کاموں کے سوچے میں لگا دیتا ہے کہ جو حکام ہمار میں پڑے اُسکے سمجھنے سے اسے ہے تو یا درہم کہ جو حیرت کو معنی قرار دے
 سمجھنے کی مانع ہو وہ دسواے ہر اسلئے کہ راں کا ہلا انو مقصود ہی ہمیں بلکہ مقصود معانی ہیں اور قرار دے کے اس میں آدمی تین طرح کے ہیں
 ایک وہ کہ انکی راں متحرک ہو اور دل حائل اور ایک نہ کہ راں ہی ہو اور دل راں کی پیروی کر رہا ہو اور اُسکے الفاظ کو اسی طرح سمجھتا اور سنتا ہو کہ
 گویا دوسرے شخص سے اُسکو سنتا ہے یہ درجہ صحابہ ہیں کا ہوا اور ایک شخص وہ ہے کہ اُسکا دل اول عالمی کی طرف دڑتا ہے پھر دل کی راں تابع ہو کر اُن
 معانی کو ترجمہ کرتی ہے اور بہت فرق ہے اس بات میں کہ راں دل کی ترجمان ہو یا دل کی معلم سے مقرب لوگوں کی راں دل کی ترجمان اور انکی مانع
 ہوتی ہے اور دل اسکا تابع نہیں ہوتا۔ اور قرار دے کے ترجمے کی تفصیل یہ ہے کہ جب ہم کو اسم اللہ الرحمن الرحیم بھی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو
 بہت مہربان اور رحم والا ہے تو اس سے یہ نیت کرو کہ اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے شروع کرنے کے لیے اس سے ترک چاہتا ہوں اور یہ سمجھو کہ اُسکے
 معنی یہ ہیں کہ اسم اللہ سے ہیں اور اسم سے عرص اس جگہ سہمی ہے اور جب کہ کلام اللہ کے ہوسے لیا الحمد للہ رب العالمین بھی ٹھکانا ہے کہ اُسکے
 معنی ہیں کہ شکر خدا کا ہے جو پروردگار ہر سب جہانوں کا گو کہ ہمیں سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جو شخص کسی محنت کو غیر اللہ کی جانب سے
 حاق ہے یا اپنے شکر سے غیر اللہ کا قصد کرتا ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ کے حکم کا سحر نہیں سمجھتا تو اسکو اسم اللہ اور الحمد للہ کہنے میں اسی قدر نقصان ہوگا جتنی کہ
 وہ غیر اللہ کی طرف اللغات رکھتا ہوگا اور جب تم کو الرحمن الرحیم تو ایسے دل میں اُسکے تمام انواع لطف کو جان کر لو تاکہ تم کو انکی رحمت کمال کھلے
 اور اُن سے تمہاری امید اُنہرے ہر مالک یوم الدین کہنے سے ایسے دل میں سے انکی عظمت اور حروف کو اُنہار عظمت اس جہت سے کہ ملک ہر
 اُسکے اور کسکا ہیں اور حروف اس جہت سے کہ اُسکے معنی یہ ہیں کہ وہ مالک ہے پروردگار اور حساب کا ہیں اس دن کے ہول سے ڈرنا چاہیے پھر انکا اسم
 یعنی تمہی کو عبادت کرتے ہیں کے کہنے سے احلاص اور سرور اور رزق اور طاقت اور قوت سے عاجزی اور رات اس قول سے ہی کرو و یا کہ مستغنی بھی
 تمہی سے مدد چاہتے ہیں اور حروف دل میں ٹھال لو کہ ہم کو مدد انکی اطاعت کے طاعت میں نہیں ہوئی اور اُسکا کثرا احسان ہے کہ ایسی طاعت کی
 توفیق دی اور عبادت کی حدت سے لی اور تم کو انسی مساحات کا اہل سایا اگر بالعرض تم کو تو میں سے محروم رکھتا تو تم بھی شیطان نہیں کے ساتھ
 میں راہ دہر گاہ ہوتے پھر جب اعدا اللہ اور اسم اللہ اور الحمد للہ اور مطلق اعانت کی حاجت ظاہر کرنے سے خارج ہو چکے تو اب ایسے سوال کو
 معین کرو اور اُن سے وہی حیرت انگیز تمہاری حاحوں میں سے زیادہ ہم ہوا یہ کہ انا اللہ المستقیم دکھا ہم کو راہ سیدھی جو ہم کو تیرے پاس
 پہونچائے اور میری مصیبت تک لیا جو سے اور انکی شرح اور تفصیل اور تاکہ زیادہ کرنے کو کہ صراط اللہ اسم اللہ علیہم معنی اُن لوگوں کا کہ
 حیرت تو نے نعمت ہدایت کو افاضہ دیا اور وہ اما اور صدیقین اور شہداء صالحین ہیں عمر المعصومین ولا الصالحین۔ اُن لوگوں کی راہ حیرت
 عصہ ہوا یا کھٹکے لے لے ہیں اور وہ کا فر ہو یا اور نصاریٰ اور صابیہ ہیں پھر اُن سے جو جہت کے قول ہوسے کی طلب کرو اور کہو کہ آئیں ایسی
 ایسا ہی کہ جب تم اللہ کو اس طرح پڑھو گے تو مجھ میں کہ تم اُن لوگوں میں سے ہو چکے اس میں اللہ تعالیٰ ایک حدیث قدسی میں حکم رکھتا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دئی ہے فرمایا ہے کہ میں نے ہمار کو ایسے آپ میں اور ایسے بندے میں آدھوں آدھ کر لی ہے اور آدمی میری ہے اور آدمی میرے سے ہے
 اور میرے بندے کو وہ لگا حواسے مانگا ہے سدا کہنا ہے الحمد للہ رب العالمین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری حمد اور تہلیل کی
 اور سب اللہ لمن حمد کہنے سے عرص ہی ہے آخر حدیث تک بھی اُسکے معنی یہ ہیں کہ اسم اللہ کے اُنکا قول جسے انکی تعریف کی۔ پس اگر تم کو ہدایت
 کوئی اور بات نہ ہو تو اُسکے کہ خدا سے تعالیٰ نے باوجود اپنی عظمت و جلال کے تم کو یاد کیا تو یہی کافی اور نعمت تھا اور جس صورت میں تم کو تو
 اور انکی کی توفیق اس سے ہے تو پھر کیا کہنا ہے اور انسی طرح جو صورت تم پڑھو اُسکے معنی کو سمجھو چنانچہ اب تلاوت قرآن میں اُسکا ذکر اور بکا حال

سب اللہ رب العالمین

اللہ رب العالمین

تامت ہوا اور اس کلمات کو مکرر کہتا کہ دل میں اس عظمت کی تاکید ہو پھر ایسا سرگوش سے اٹھاؤ اور یہ توقع کرو کہ وہ رحم کرے اور اپنے اس دل کی توقع کی تاکید دے لفظوں سے کہ وسیع المدخل جس سے جو شکر اللہ تعالیٰ کا کرتا ہے اللہ تعالیٰ انکی ستائش پھر انکے بعد شکر بیان کرو کہ اس سے زیادتی نعمت کی ہوئی ہو اور یہ کہ ہر سال کے بعد اور حمد کی کثرت کے لیے۔ العاطف کو ظاہر سموات والارض بھی اور ہمارے شکوے شکر ہو معصدا آسمانوں اور زمین کے پڑے کے پھر حمد کے واسطے جھکو کہ ہم میں زیادہ درجہ کی دلت ہو یعنی ایسا شہر جو سب اعضا کی سمت کرے ہر پر ہو انکو سب حیروں میں دلیل تریمی مٹی پر رکھو اور اگر یہ بات تم سے ہو سکے کہ میں پیوستہ کرو اور زمین میں کوئی حائل ہو تو ایسا ہی کرو کیونکہ اس صورت سے مروتی بہت حاصل ہوتی ہو اور دلت جو معلوم ہوتی ہو اور جب تم ایسے آپ کو دلت کی جگہ میں رکھ چکے تو جانو کہ تم سے ایسے نفس کو جہاں کا تھا وہاں رکھ دیا اور وسیع المدخل تک پہنچا دیا اور بھاری اہل یسین مٹی ہی سے ہوئی اور اسی کی طرف دوبارہ جاؤ گے اس وقت لینے ل پر حد سے تعالیٰ کی عظمت اس سرور کو اور کو سچا رنی الاعلیٰ اور انکو مکرر کہنا دل میں کی عظمت کی تاکید کرو کہ ایک دفعہ کے کہنے کا اثر صعب ہوتا ہے جس جب تمہارا دل نرم ہوا اور یہ بات تم کو معلوم ہو جاوے تو حد سے تعالیٰ کی رحمت کی توقع کرو کہ انکی رحمت صعبا دلت ہی کی طرف جھپٹتی ہو نہ کہ پورے ہی میں دوڑتی اس لیے ہر کو انکا ذکر کرتے ہوئے اٹھاؤ اور ایسی حالتاں العاطف سے ماکورٹ اعتراف و رحم و تقوا و علم یا جو دعا تم کو منظور ہو طلب کرو پھر ہر صبح کو دوبارہ حمد کر کے سے بہتہ کرو اور اسی طرح دوسرے حمد کرو۔ اور جب تمہارے لیے ٹیپھ تو ادب سے ٹیپھ اور نصیر کرو کہ حتیٰ جہیز تقریب کی ہر خواہ صلوات ہوں یا دلہا یا بی بی احلاق ظاہر وہ سب اشارے کے لیے ہیں اور اسی طرح ملک حد سے کہے لیے ہو اور یہی معنی امتیازات کے ہیں اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو ماحو کو اپنے دل میں جا کر کرو اور کہو السلام علیک ایہا الہی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور اپنے دل میں بھی آکر کرو کہ یہ سلام کو پوچھ چکا اور گا اسکا جواب تمہارے سلام کی سمت کر کا مگر عنایت فرما دے گی پھر تم سے ایسے اور یہ اور اللہ تعالیٰ کے نیک بہت سہولت پر سلام ہو اور یہ توقع کرو کہ حد سے تعالیٰ کو اس سلام کے جواب میں نقد تیار یک سہولت کے پورے سلام مرحمت فرما دے گا پھر حد سے تعالیٰ کی وحدانیت اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر سہادت کرو اور حد سے تعالیٰ کے عہد کو تہادت کے دونوں حصے پڑھ کر سیکارو پھر اسی مار کے آخر میں جو دعا حدیث من آئی ہو تو وضع اور شیع اور سکست اور عاجزی اور قبول ہونے کی سچی توقع کے ساتھ پڑھو اور ایسی دعا میں اپنے ماں باپ اور سب اہل باریوں کو سربیک کرو اور سلام کے وقت میت کرو کہ فرشتوں اور حاضریں یہ سلام کہتا ہوں اور سلام سے نادر کے پورا ہونے کی میت کرو اور خدا سے تعالیٰ کے شکر کا دل میں خیال کرو کہ تم کو اس طاعت کے پورا کرنے کی توفیق دے اور یہ سمجھو کہ تم ہی اس مار کو رخصت کرتے ہو اور شاید پھر بھاری زندگی ہو کہ پھر ایسی مار پڑھو اور پھر صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص کو وصیت کی تھی فرمایا تھا کہ مار رخصت کرنے والے کی ہی پڑھ۔ پھر اپنے دل میں مار میں تصور کر کے کا حو اور شرم کرو اور اس بات سے درد کہ ہمیں مار ماقبول ہو اور کسی گناہ ظاہر یا باطن کی رحمت سے ری شکر کر نہ پڑہ ماری حاد سے اور اس کے ساتھ ہی یہ توقع رکھو کہ وہ اپنے صل و کرم سے انکو قبول فرمایا گیا یعنی اس وقت جب مار پڑھ لیتے تو کسی قدر ٹھہرنے اور اُنکے چہرے سے آثار بھالی اور ہم کے معلوم ہوتے تھے۔ اور اگر اب ہم بھی بعد مار کے ایک گھنٹہ ٹھہرے تھے گویا سبب یہ ہے یہ صورت اُن مار گزاروں کی ہوتی ہو جو شیع کرتے ہیں اور ناک کی گھاہشت اور داومت کرتے ہیں اور حتیٰ انکو سدگی میں مقصور و طاقت ہوتی ہو انکے موافق اللہ تعالیٰ کی مساحات میں مصروف ہوتے ہیں ایس آدمی کو چاہیے کہ جو مار پڑھے انہیں انہیں باتوں کا پاسد ہے اور جب قدر انکو ان میں سے حاصل ہو اس سے خوش ہو جائیے اور جو حاصل نہ ہو اس پر حیرت کرنی زیبا ہو انکے علاج میں کو شش کرنی لازم اور خافون کی نمار تو مقام خطر ایوان اگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کرے تو کیوں نہیں کہ اسکی رحمت وسیع اور کرم عام ہو ہم اللہ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمارے اپنی رحمت میں دعا پس سلاو اپنی مسرت سے ہماری پردہ پوشی کرے کہ ہمارے اس بات کے کہ اسکی طاعت کی محاورے سے عاجز کیا اور اگر ان کو کوئی وسیلہ نہیں۔ اور جان لو کہ ہمارے آفات سے یا کہ کرنا اور صرف خدا کی ذات کے لیے انکو خالص کرنا اور اس شرط ماطمی نہ کرنا والا

جو کچھ کہنا ہے اس کو اس طرح کہنا

اللہ تعالیٰ کے واسطے اور ہماری طرفوں کے ہوا میں

یعنی شوق اور عظیم اور جہاد کے ساتھ اسکو پڑھا دلوں میں نوار کے حاصل ہونے کا سبب ہوا اور یہ اسرار معلوم مکاتیب کے لیے گنجائش ہوتے ہیں پس اولیٰ اسرار
 جو آسمان اور زمین کے ملکوت اور ربوبیت کے اسرار کو مکاتیب سے معلوم کرتے ہیں تو وہ بھی ہمارے ہی کے اور خصوصاً سجدہ کی حالت میں معلوم کرتے
 ہیں کیونکہ سجدہ کے باعث مدہ لیے پروردگار سے قریب ہوتا ہے اور اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاقْرَأْ مَا مَلَاحُظَ بِيَدِكَ** سجدہ کر اور دیکھ حال کو
 اور ہر ایک نمازی کو نماز میں مکاتیب بھی پڑھتا ہے جو حق تعالیٰ کی قدرتوں سے صاف ہوتا ہے اور یہ بات قوت اور ضعف اور قلت اور کثرت اور
 طہور اور جہاد میں مختلف ہوا کرتی ہے یہاں تک کہ بعض کو حیرت انگیز سکشف ہوتی ہے اور بعضوں کو انکی صورت متالی معلوم ہوتی ہے جیسے بعضوں کو دیکھا
 مردار کی صورت میں معلوم ہوتی اور بعضوں کو گتے کی طرح امیر جھپتی دھڑے دیکھا کہ انکی طرف ملا ہوا اور مکاتیب کا اختلاف کثرت کی نسبت میں بھی
 ہوتا ہے مثلاً بعضوں کو خدا سے تعالیٰ کے صفات اور حلال سکشف ہوتے ہیں اور بعضوں کو اس کے اعمال اور بعض کو علوم معاملہ کی ماریکیاں۔ اور ان
 باتوں کے معین کرنے کے لیے ہر وقت میں ملتے اسباب پوشیدہ ہوتے ہیں حکمی استہانیں اور سب میں زیادہ سختیاں اسباب میں فکر دلی کی شکست
 ہو کہ وہ کسی صفت میں مصروف رہتا ہے تو وہی چیز سکشف ہونے کے واسطے آتی ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ باتیں جہاد کے لیے آئینوں میں بھی
 پرتو افکن ہوتی ہیں اور آئینے سب تک خوردہ ہیں اور اسی وجہ سے آپر عکس ہوتے ہیں پرتاؤ اس جہت سے کہ معجم حقیقی کی جہت سے غفل ہو
 بلکہ اس وجہ سے کہ ہمت کے کرنے کے مقام پر میل کی تہیں جم رہی ہیں ایسے راہیں ان مکاتیب کی باتوں کے انکار پر دوزخ میں کیونکہ یہ اطمینان کی
 سست بن ہو کہ جو چیز موجود ہیں انکا انکار کرنے لگے اگر بالعرض بیٹ کے لیے کو عقل ہوتی تو وہ ہوا کے اداساں کے وجود کے امکان کا انکار
 کرتا اور اگر بعض اس طرح کے کو تصور ہوتی تو وہ ان امور کا انکار کرتا جو عقل لوگوں کو آسمانوں اور زمین کے ملکوت اور اسرار معلوم ہوتے ہیں اور یہی حال
 انسان کا ہے کہ جس حال میں ہوتا ہے اس کے بعد کے احوال کا گویا سکر ہوتا ہے اور جو شخص لایت کے حال کا منکر ہو اس پر یہ لازم آدیکھا کہ نوت کے حال کا
 منکر ہو حالہ خلق کی پیدائش بہت سے حالات میں ہوتی ہے پس آدمی کو نہیں چاہیے کہ جو درجہ لیے درجہ کے بعد ہوا انکار کر دے۔ ہاں انہی
 کہ ان لوگوں نے اس فن کو محاذ لہ اور یرا گدہ ساحل سے تھمن کیا اور حیرانہ سے دل کو صاف کر کے طلعت کیا اسی واسطے اس سے محروم ہے اس
 سے انکار کیا۔ اور جو شخص مکاتیب والوں میں سے ہو تو اس سے کتر ہو جاسکتا ہے کہ عیب ایمان اور تصدیق ہی کے لیے جہت تک کہ تہذیب سے
 عود مشاہدہ کرے کیونکہ حدیث سرفہ میں وارد ہے کہ جب بدہ ماریں کھڑا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اور اس کے درمیان میں سے پردہ اٹھا دیتا ہے اور انکو
 اپنے منہ کے سامنے پکڑ لیتا ہے اور فرشتے اس کے مونہ سے لیکر ہوا تک کھڑے ہوتے ہیں انکی ہمار کے ساتھ مار پڑھتے ہیں اور انکی دعا یہ آتیں کہتے ہیں
 اور نمازی پرتاساں کے جو سے لیکر اس کے سر کی ٹانگ تک پہنچتی ہے اور ایک یکارے والا پکار رہا ہے کہ اگر یہ مساحات کرنے والا حاکم کس شخص سے
 مساحات کرتا ہوں تو ادھر ادھر متوجہ ہوتا اور یہ کہ آسمان کے دروازے غاریوں کے لیے کھل جاتے ہیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے فرشتوں پر نماز کی
 صدق سے فخر کرتا ہے پس کھلنا آسمان کے دروازوں کا اور دروازے تعالیٰ کا ماری سے اٹھی کسب سے اشارہ ہے جسکو منہ سے دکر کیا ہے۔
 اور توحید میں مکتوب ہے کہ ایمن آدم اس بات سے عاجز ہو کہ تو میرے سامنے روتا ہوا مار پڑھتا کھڑا ہو کہ میں وادہ ہوں کہ تیرے دل سے نزدیک
 ہوا اور تو نے غیب سے میرا نور دیکھا راوی کہتا ہے کہ ہم جانا کرتے تھے کہ رقت اور کما اور معوج جو ماری لیے دل میں پاتا ہے وہ اسی جہت سے ہے جو
 کہ اللہ تعالیٰ دل سے قریب ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ قریب مکان کی جہت سے ہیں کہ اس سے حد سے تعالیٰ میرا تو ضرور ہو کہ ہدایت اور رہنمائی پر
 دور کرنے کے اعتبار سے قریب مراد ہوگا۔ اور کہتے ہیں کہ بدہ جب مار پڑھتا ہے تو اس سے دس صغیر فرشتوں کی تعجب کرتی ہیں جن میں کی ہر ایک
 صغیر میں ہزار کی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص سے ایک لاکھ فرشتوں پر فخر کرتا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ آدمی کے لیے نماز میں قیام اور نماز
 کو روح اور سجدہ ایک ساتھ ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو چالیس ہزار فرشتوں پر بانٹ رکھا ہے کہ ہر ایک کے لیے ایک فرشتہ ہے جس کی
 ذمہ داری ہے کہ اس شخص کو اللہ تعالیٰ سے قریب رکھے اور یہی حال ہے جو کچھ اور محمد کر رہے والوں کا اور ایک وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے قریب اور

اور جو شخص مکاتیب والوں میں سے ہو تو اس سے کتر ہو جاسکتا ہے کہ عیب ایمان اور تصدیق ہی کے لیے جہت تک کہ تہذیب سے

[illegible]

لکھنا پڑیں اپنا کوراؤ لکھیں جو
 گریہ بولیں جس سے افسانہ
 لکھتے ہوئے کجا کا افسانہ لکھنا
 سچ پہنچنا سچا یہ اس کا
 لکھتے اور لکھان والا جو بولیں
 بولنا کی جس کے دل میں درد
 افسانہ کا کوراؤ لکھنا جو
 صبح افسانہ لکھنا جس سے
 کہیں سے لکھنا میں اس
 ملامت کا کہیں لکھنا
 کاروبار میں لکھنا جو
 جس سے لکھنا لکھنا
 میں لکھنا لکھنا
 لکھنا لکھنا لکھنا

۱۰ احمد و صاحب سہ ماہی روستا
۱۱ علی الحنفیہ جامعہ اویسی و بیہقی
۱۲ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۳ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۴ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۵ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۶ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۷ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۸ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۱۹ احمد و قول اس عاقل و کاہن
۲۰ احمد و قول اس عاقل و کاہن

اہل شفاعتہ واجیبا علی شفعہ و توفی علی ملہ و اور دنا حوصہ واستغنا کفار عمر حر آلا اوس ولا تائکین ولا سائکین ولا فائکین ولا شفعین ائیں
 یارسا لعالمین عرس کہ جو جسے العاطور دوس کے اُس پر پڑھ گیا تو شہد ہی کے درود ہوں تو درود پڑھے والا کلا سکا اور جیسا ہے کہ درود پڑھتا رہی
 اضداد کرے کہ جمعہ کے روز ہتھکڑی سخت ہو چوٹ لگی یہ کہ قرآن کی تلاوت زیادہ کرے حصہ صلا سوز کف پڑھے کہ حصہ اس عمارت اور
 حصرت الہیہ پڑھے سے مروی ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن یا اس کی سب میں سورۃ کف پڑھے وہ اس کے پڑھے کے مقام سے مکہ تک نور عطا
 کیا جاوے گا اور دوسرے جمعہ تکس میں روز زیادہ کی معرفت کھانا دے گی اور پھر ستر ہزار درشتے صبح ہونے تک جنت بھیجتے ہیں اور درود پڑھنے کے
 پھر پڑھے اور دات الحکمت اور رحم اور عام اور دجال کے حصہ سے محفوظ رہتا ہے۔ اور سب سے بڑا کہ اگر جو اسکے توفیق آئے کہ جمعہ کے دن یا اس کی
 تسبیحیں تم کرے اور اگر قرآن رات کو پڑھا کر یا ہو تو صبح کی سنتوں میں اسکو ختم کرے یا عرب کی سننوں میں یا جمعہ کی اداں اور تکبیر کے پیراں
 ختم کرے کہ اسکا ثواب ہو اور عام جمعہ کے روز سورۃ اخلاص ہزار بار پڑھا سبک جانتے تھے اور کہتے ہیں کہ کوئی سورۃ اخلاص کو دس
 رکعتوں میں پامیں میں ہزار بار پڑھے تو ایک ختم کرے سے اصل ہو اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہزار بار پڑھتے اور سچاں اللہ و اللہ
 لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہزار بار پڑھا کرے۔ اور اگر جمعہ کے دن یا رات میں چھوٹی سچاں تیری سی اسرائیل ادا حدیہ اور صف اور جمعہ اور
 تعاس اور اعلیٰ پڑھے تو ہتھکڑی اور بھرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں کہ کسی روز میں میں سورۃیں پڑھتے ہوں محرت جمعہ اور
 روز جمعہ کے کشت جمعہ کی معرفت میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوامہ احد پڑھا کرتے تھے اور اُس رات کی عتاس سورۃ جمعہ اور کھاتھو
 اور یہ بھی مروی ہے کہ آپ اہل دوں سورۃوں کو جمعہ کی دو رکعتوں میں پڑھا کرتے تھے اور جمعہ کی صبح میں سورۃ الفم سورۃ اور درہ دہر پڑھا کرتے تھے
 ماسچوین کہ جب مسجد جامع میں داخل ہو تو حنک چار رکعتیں اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں بحاس سورۃ اخلاص پڑھے کہ کل دو سو
 بار جو حدین تک نہ ٹپٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو شخص یہ عمل کرے گا وہ مرے سے پیرا ٹھکا صاحب میں دیکھ لے گا
 اور دکانہ نیت بھی دو گناست نہ کرے اگرچہ امام حلیہ پڑھتا ہو مگر اس صورت میں حلیہ پڑھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لے لے لے ایسا ہی ہوتا
 ہو اور ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے لے لے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیہ سے چپ ہو گئے تھے یہاں تک کہ وہ شخص دکانہ نیت سے خارج ہو گیا
 پس کوہوں کا یہ قول ہے کہ اگر امام حلیہ سے نہ ہو تو دو گنا نہ ادا کرے اور اس میں یا اس کی سب کو سبک ہو کہ حاکمیں حاکم سورۃوں کے ساتھ ہی العام اور کہ وہ طے
 اور تیس پڑھے اور اگر یہ یاد ہوں تو تیس اور الم سورۃ اور دجال اور سورۃ ملک پڑھے اداں چاروں سورۃوں کا پڑھا سب جمعہ میں ترک نہ کرے کہ اس حدیث میں
 اور جسکو بھی طرح مادیہ و عسورت ایسی طرح پڑھ سکتا ہو اسی کو پڑھے کہ ایک ختم کا ثواب ملے اور سورۃ اخلاص کو کثرت سے پڑھے۔ اور سب سے بڑا کہ صلوۃ التشیع
 پڑھے چاہے اسکی کیفیت داخل کی فصل میں مذکور ہوگی۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حصرت عمار کو ارشاد فرمایا تھا کہ اگرچہ ہر جمعہ
 پڑھو اور حصرت اس حاس اس ماز کو جمعہ کے روز روال کے اندر رکھ کر پڑھے اور کثرت ثواب مایاں و ملتے۔ اور ہتھکڑی ہو کہ وقت کی تعبیر اس طرح کرے
 کہ صبح سے روال تک تو ماز کے لیے اور جمعہ کے بعد سے عصر تک علم کے شیعہ کے لیے اور عصر سے عورت تک تسبیح اور تھار کے لیے مقرر کر دے چھٹی یہ کہ اس
 حاص دن میں صدقہ دو ثواب رکھنا ہو شرط کہ ایسے کو نہ دے جو امام کے حصہ پڑھے کے وقت مانگے اور امام کے کلام میں لولہا حواسے کہ ایسے شخص
 کو دیا کر دہ ہو۔ صالح لیسر امام اچھتے ہیں کہ جمعہ کے روز ایک سکیں نے امام کے حصہ پڑھے میں سوال کیا اور وہ میرے ماب کے برابر تھا
 ایک شخص نے میرے ماب کو ایک ٹکڑا چادی کا دیا کہ سائل کو دیدیوں میرے ماب نے اسکو لے لیا۔ اور حصرت اس مسعود فرماتے ہیں کہ جو
 شخص مسجد میں مانگے وہ اس بات کا مستحق ہو چکا کہ اسکو دیا جائے اور جب وائے برائے تو اسکو مست دوسرا حصہ عطا لے ایسے سالکوں
 کو صدقہ دیا جو مسجد جامع میں لوگوں کی گردوں پر کوحادیں کردہ فرمایا ہو لیکن اگر ایک جگہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر مانگیں اور گردوں پر نہ بھانڈیں
 تو مصافقہ ہیں۔ اور کتب احبار نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے لیے آئے پھر لوٹ کر دھیر بن مختلف صدقہ کی قسم سے حیرات کرے اور

یہ حدیث میں ہے کہ جو شخص جمعہ کے روز یا اس کی سب میں سورۃ کف پڑھے وہ اس کے پڑھے کے مقام سے مکہ تک نور عطا کیا جاوے گا اور دوسرے جمعہ تکس میں روز زیادہ کی معرفت کھانا دے گی اور پھر ستر ہزار درشتے صبح ہونے تک جنت بھیجتے ہیں اور درود پڑھنے کے پھر پڑھے اور دات الحکمت اور رحم اور عام اور دجال کے حصہ سے محفوظ رہتا ہے۔ اور سب سے بڑا کہ اگر جو اسکے توفیق آئے کہ جمعہ کے دن یا اس کی تسبیحیں تم کرے اور اگر قرآن رات کو پڑھا کر یا ہو تو صبح کی سنتوں میں اسکو ختم کرے یا عرب کی سننوں میں یا جمعہ کی اداں اور تکبیر کے پیراں ختم کرے کہ اسکا ثواب ہو اور عام جمعہ کے روز سورۃ اخلاص ہزار بار پڑھا سبک جانتے تھے اور کہتے ہیں کہ کوئی سورۃ اخلاص کو دس رکعتوں میں پامیں میں ہزار بار پڑھے تو ایک ختم کرے سے اصل ہو اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہزار بار پڑھتے اور سچاں اللہ و اللہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہزار بار پڑھا کرے۔ اور اگر جمعہ کے دن یا رات میں چھوٹی سچاں تیری سی اسرائیل ادا حدیہ اور صف اور جمعہ اور تعاس اور اعلیٰ پڑھے تو ہتھکڑی اور بھرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں کہ کسی روز میں میں سورۃیں پڑھتے ہوں محرت جمعہ اور روز جمعہ کے کشت جمعہ کی معرفت میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوامہ احد پڑھا کرتے تھے اور اُس رات کی عتاس سورۃ جمعہ اور کھاتھو اور یہ بھی مروی ہے کہ آپ اہل دوں سورۃوں کو جمعہ کی دو رکعتوں میں پڑھا کرتے تھے اور جمعہ کی صبح میں سورۃ الفم سورۃ اور درہ دہر پڑھا کرتے تھے ماسچوین کہ جب مسجد جامع میں داخل ہو تو حنک چار رکعتیں اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں بحاس سورۃ اخلاص پڑھے کہ کل دو سو بار جو حدین تک نہ ٹپٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو شخص یہ عمل کرے گا وہ مرے سے پیرا ٹھکا صاحب میں دیکھ لے گا اور دکانہ نیت بھی دو گناست نہ کرے اگرچہ امام حلیہ پڑھتا ہو مگر اس صورت میں حلیہ پڑھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لے لے لے ایسا ہی ہوتا ہو اور ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے لے لے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیہ سے چپ ہو گئے تھے یہاں تک کہ وہ شخص دکانہ نیت سے خارج ہو گیا پس کوہوں کا یہ قول ہے کہ اگر امام حلیہ سے نہ ہو تو دو گنا نہ ادا کرے اور اس میں یا اس کی سب کو سبک ہو کہ حاکمیں حاکم سورۃوں کے ساتھ ہی العام اور کہ وہ طے اور تیس پڑھے اور اگر یہ یاد ہوں تو تیس اور الم سورۃ اور دجال اور سورۃ ملک پڑھے اداں چاروں سورۃوں کا پڑھا سب جمعہ میں ترک نہ کرے کہ اس حدیث میں اور جسکو بھی طرح مادیہ و عسورت ایسی طرح پڑھ سکتا ہو اسی کو پڑھے کہ ایک ختم کا ثواب ملے اور سورۃ اخلاص کو کثرت سے پڑھے۔ اور سب سے بڑا کہ صلوۃ التشیع پڑھے چاہے اسکی کیفیت داخل کی فصل میں مذکور ہوگی۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حصرت عمار کو ارشاد فرمایا تھا کہ اگرچہ ہر جمعہ پڑھو اور حصرت اس حاس اس ماز کو جمعہ کے روز روال کے اندر رکھ کر پڑھے اور کثرت ثواب مایاں و ملتے۔ اور ہتھکڑی ہو کہ وقت کی تعبیر اس طرح کرے کہ صبح سے روال تک تو ماز کے لیے اور جمعہ کے بعد سے عصر تک علم کے شیعہ کے لیے اور عصر سے عورت تک تسبیح اور تھار کے لیے مقرر کر دے چھٹی یہ کہ اس حاص دن میں صدقہ دو ثواب رکھنا ہو شرط کہ ایسے کو نہ دے جو امام کے حصہ پڑھے کے وقت مانگے اور امام کے کلام میں لولہا حواسے کہ ایسے شخص کو دیا کر دہ ہو۔ صالح لیسر امام اچھتے ہیں کہ جمعہ کے روز ایک سکیں نے امام کے حصہ پڑھے میں سوال کیا اور وہ میرے ماب کے برابر تھا ایک شخص نے میرے ماب کو ایک ٹکڑا چادی کا دیا کہ سائل کو دیدیوں میرے ماب نے اسکو لے لیا۔ اور حصرت اس مسعود فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں مانگے وہ اس بات کا مستحق ہو چکا کہ اسکو دیا جائے اور جب وائے برائے تو اسکو مست دوسرا حصہ عطا لے ایسے سالکوں کو صدقہ دیا جو مسجد جامع میں لوگوں کی گردوں پر کوحادیں کردہ فرمایا ہو لیکن اگر ایک جگہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر مانگیں اور گردوں پر نہ بھانڈیں تو مصافقہ ہیں۔ اور کتب احبار نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے لیے آئے پھر لوٹ کر دھیر بن مختلف صدقہ کی قسم سے حیرات کرے اور

کرسے تو چاہیے کہ جوتیوں کو لوٹ کر دیکھ لے اگر انہیں کچھ محاسن یا دوسے تو انکو میں سے رکڑ دے اور اُسے مار پڑھ لے اور لہو نہ لے دیا جائے کہ جوتیوں سے مار پڑھنی اصل ہوا سلیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم نے اپنی جوتیاں کیوں اتاریں اور یہ قول ان کے گناہ کا سنا لہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے سلیے میں جو تھا تھا کہ ترک اصل کیوں کیا ملکہ سلیے ہنسنا دیا تھا کہ اُسے سانسے اسی جوتیاں اتارنے کا سبب یاں فرما دے کہ انھوں نے آپ ہی کی وصاحت کے باعث اتاریں تھیں اور عدا سانسے السات سے ردا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتیاں نکال کر بھی مار پڑھنی ہوا سلیے معلوم ہوا کہ دونوں باتیں آپ نے کی ہیں میں جو کوئی اسی جوتیاں نکال لے تو چاہیے کہ اسے دھپے اور مایں طرف نہ رکھے کہ اس سے جگہ تنگ ہوگی اور جماعت نوٹے کی ملکہ انکو سانسے رکھے اور پچھنے بھی نہ رکھے ورنہ دل کا التفات اُس طرف رہے گا اور کیا عجب۔ ہوا کہ جو لوگ جوتیوں سے مار کر اصل کتے ہیں وہ اسی کا داسے کتے ہوں کہ نکالنے کی صورت ہے دل کا التفات اُنکی طرف رہے گا حضرت ابو ہریرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تم میں سے جس کوئی مار پڑھے تو چاہیے کہ اپنی جوتیاں ناگوں کے پیچ میں کرے۔ اور حضرت ابو ہریرہ نے ایک شخص کو دیا کہ انکو ایسی ناگوں درمیاں کر لو اور ایسے کسی سلمان کو تکلیف مت دو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ایسی باتیں طرف رکھ لیا تھا اور آپ امام تھے تو امام کو جائز ہے کہ وہ باتیں طرف رکھے کیونکہ اُسے راز تو کوئی کھرا ہی ہوگا کہ اُسکو تکلیف ہوا اور ہتھیار ہوا کہ دو دوں جوتیوں کے پیچ میں نہ رکھے کہ انکا دھیاں باتیں ملکہ قوموں کے آگے رکھے اور عالما ہی مراد اس حدیث سے ہوا پر مد کو رہوئی کہ جوتیاں ناگوں کے پیچ میں رکھے یہی قدموں کے آگے رکھے ویکس جہ سے رکھے حضرت حسن مطہر نے فرمایا کہ آدمی کا جوتیوں کو قدموں کے پیچ میں رکھنا عادت ہو مسئلہ حجاب میں تھوک دے تو مارا مائل ہوگی اسلیے کہ تھوڑا اصل ہوا اور جب تک کہ تھوک سے آوارہ پیدا ہوگی اسکو کلام میں شمار نہ کریگے علاوہ ایں کلام کے حروف کی طرح پڑھو گے کی آواز نہ پڑھنی بھی نہیں مگر پھر بھی تھوک کا گروہ ہوا اس سے احتراز کیا جاوے مگر صورت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احارت دی ہوا طرح تھوک نہ لکھو نہ نہیں جا پچہ کسی صحابی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں تھوک دیکھا تو ہایب نہ ہوئے تھوک انکو ایک سارح حرام ہے جو ایکے ہاتھ میں تھی گھر جا اور فرمایا کہ تھوڑی رحعراں لاؤ میں تھوک کے لساں پیر رحعراں لگا دی پھر ہاری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم میں سے کون پسند کرے گا کہ اُسکے تھوک پر چھو کا جاوے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ یہاں کوئی پسند نہ فرمایا آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ماراں داخل ہوتا ہو اللہ تعالیٰ اُسکے ارقاب کے درمیاں ہوا ہوا اور جس روایت میں ہے کہ ہوا معالیٰ اُسکے تھوک کے ساتھ ہوا ہوا ہوا ہے تھوک کے سانسے تھوکنا چاہیے اور وہی طرف کا تھوک کے ملکہ اس طرف یا مایں ماتوں کے سے تھوک نے یہی مسجد میں ماراں رہتا ہوا اور جگہ ٹھسا ہوا اور اگر کوئی ایسی ہی صورت آئے تو چاہیے کہ اسے کترے میں تھوکے اور اسکو پوں کر ڈالا یعنی آپ نے کترے کو مکر فرمایا کہ اپنے ملکے مسئلہ مقتدی کے کترے ہونے کے لئے سمت اور ورس ہو سب یہ ہوا کہ ایک مقتدی ہوا تو امام کی دہی طرف تھوڑا اس سے دکر کھڑا ہوا اور اکیلی عورت امام کے پیچھے کھڑی ہوا اور اگر امام کے برابر کھڑی ہو جاوے تب بھی کچھ صراہیں مگر خلاف سمت ہوا اور اگر مقتدی مرد بھی ہو تو مرد امام کے دہی طرف کھڑا ہوا اور عورت اسکے پیچھے کھڑی ہوا اور اکیلا آدمی صف کے پیچھے کھڑا ہو ملکہ یا صعد میں شامل ہو جائے یا ایسے راکسی کو بھیج دے اور اگر اکیلا ہی کھڑا ہوا تو اسکی مار کر کہہ سکتے ساتھ درست ہوگی۔ اور مقتدی کے کترے ہونے میں ورس صف کا ملار ہا ہوا ہوا مقتدی اور امام میں کوئی رابطہ جامع ہوا چاہیے کہ جماعت پڑھتے ہیں جسکے معنی ساتھ ہونے کے ہیں تو دونوں میں جمعیت کا مضمون ہے پس اگر دونوں ایک مسجد میں ہوں تو مسجد دونوں کی جامع ہو اسلیے کہ وہ اکٹھا کرے ہی کسی ہوا تو اب حاجت صف کے اتصال کی نہیں مل آتا چاہیے کہ امام کے احوال کو پہچانے چاہیے حضرت ابو ہریرہ نے مسجد کی پشت پر امام کے ساتھ مار پڑھی ہوا اور جبکہ مقتدی مسجد کے صحن میں ہو جواتے ہیں پڑنا ہی با حکل میں امام اور مقتدی دونوں میں اور دونوں کے پیچ میں کسی عمارت کی اگر ہو تو مقتدی کا قریب ہوا امام سے ایک تیر کے پلے کی مقدار کافی ہے کیونکہ ایک کا اصل دوسرے کو

۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

دو بارہ اگر دو گنا نفل پڑھے اور انکار کرے اور بعد صبح کمال طور پر ادا کرے پھر یوں کہے اللہم انی اسالک ماسک اسم اللہ الرحمن الرحیم
 و ماسک اللہم لا الہ الا انت الہی القیوم لا تأخذه نہ ولا نوم تو اس کے بعد دعا اور سے مانگے گا وہ اللہ تعالیٰ اسکو حمایت و راز لگا۔ اور نفل کا بقیہ
 فرمایا جو کہ جو شخص جمعہ کے روز مسکین کو کھانا کھلا دے سویرے پھر جا کر جمعہ میں شریک ہو اور کسی کو ایذا نہ دے پھر جب امام سلام پھرے تو یہ کہے
 اسم اللہ الرحمن الرحیم الہی القیوم اسلک الی عنقریبی و برسمی دال تھامی س اللہ پھر جو دل میں دعا آوے وہ مانگے اللہ تعالیٰ اسکی دعا
 قبول فرما دے گا ساتویں یہ کہ جمعہ کو آخرت کے واسطے مقرر کرے اور تیسریں تمام دنیا کے کاموں سے باز رہے اور وظیفہ کثرت سے اور سحر
 مجہد کو شروع نہ کرے کہ مروئی ہو کہ جو کوئی شب جمعہ کو سحر کرے یا اس کے دووں رستے اس پر دعا کرتے ہیں اور جمعہ کی فجر کے بعد تو سحر حرام ہے ہر شرط
 کہ قاطعہ موت نہ ہو اور بعض سلف نے فرمایا کہ جمعہ میں سقا سے پانی مول لیا پیے کے لیے یا سبیل کرنے کو کہ وہ ہو کہ اس سے مسجد میں حرم
 کرنے والا ہو جاوے گا حالانکہ خرید و فروخت مسجد کے اندر کر دہ ہو اور کہتے ہیں کہ اگر سقا اسکو باہر سے پھر مسجد کے اندر لائی پی لے یا سبیل کرے
 تو مصافقہ نہیں۔ حال یہ کہ جمعہ کے روز وظائف اور غیرت زیادہ کرے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی سدا کو دوست رکھتا ہو تو اس سے عمدہ قبول فرما
 عمدہ کام لیتا ہو اور جب عمدہ کو بوجھ صحتا ہو تو فاضل وقتوں میں اس سے ترے کام لیتا ہو تاکہ یہ ترے اعمال اس کے عذاب میں زیادہ
 ورنہ ناک اور صحت ترغیب کا باعث ہوں کہ وقت کی رکت سے محروم رہا اور اسکی حرمت نہ رہی۔ اور جمعہ کی دعاؤں کا شصتا سبب ہو
 اور عقرب باب الدعوات میں ہم انکو کھینکے اشارات اللہ تعالیٰ وصلی اللہ علی کل حدیث طے اچھی فصل شہر ق مسائل کے ذکر میں حدیث اکثر
 لوگ بتلا ہیں اور آخرت کے طالب کو ان کے معلوم کرنے کی ضرورت ہو اور مسائل جو کم وقت ہوتے ہیں انکو پنے کامل طرح پر فقہ کی کتابوں میں
 مدبر کیا ہو مسئلہ نمونہ سے مل سے اگر جہاں باطل ہیں ہوں مگر مدوں حاجت کے کر دہ ہو اور حاجت کی صورت یہ ہو کہ جو سامنے کو گذر جائے
 اسکو ہٹا دے اور کھینکے اگر کاشے کا ذرہ ہو اسکو دیک یا دو چوٹوں میں مار دے لیکر اگر تین چوٹیں ہوگی تو صل تیرہ چوٹیں لگا دے اور عاز حاتی نہ لگے
 اسی طرح چوں اور پھر سے اگر ایذا ہو پچے تو انکو دھ کر دے یا حارش ایسی معلوم ہو کہ اس کے کھلانے کے مدوں مشوع اتر ہو جاوے تو مدوں کھلانے
 حضرت معادیں چوں اور پھر کو مار کے اندر پر کھینکتے تھے اور حضرت ابن عمر فار میں چوں کو مار دیتے تھے یہاں تک کہ ان کے خون کا نشانہ نہ
 با تھر ہو جاتا تھا۔ اور کسی نے فرمایا جو کہ چوں کو پکڑ کر شست کر دے اور اگر مار دالے تب بھی کچھ حوالی ہیں۔ اور اس سمیت نے فرمایا جو کہ انکو
 پکڑ کر شست کر دے پھر پھینک دے اور بھاہکا قول ہو کہ مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا جو کہ انکو چھوڑے رکھے جنک اتنی انداز دے جس سے مار میں
 دھیان نہ آوے اسوقت انکو تاسا شست کر دے کہ ایذا نہ دے اور ڈال دے اور بصورت احارت کی جو ورنہ کمال تو یہی ہو کہ صل گھر ٹھوٹا ہو اس سے صل علی
 کہے اور اس وجہ سے جس کا رکھی کو نہیں ہٹاتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اسے نفس کو اس بات کا عادی ہیں کرتا درہ پیری مار کو کھڑے
 کر دیا کر لگا اور میں نے سنا ہو کہ فاسق تو ماوشا ہوں کے سامنے بہت ہی ایدار صبر کرتے ہیں اور جنبش نہیں کرتے۔ اور حسب چھاتی سے تو اپنے
 با تھر کو ٹھہر کر رکھنے کا مضائقہ نہیں بلکہ با تھر کا رکھا مترو اور اگر مار دین چھیک آوے تو انکو دعا ہے دل میں کہہ لے رہا نہ ہلاوے اور اگر کھڑے
 تو چاہیے کہ ایسا برتسان کی طرف کو نہ اٹھاوے اور اگر چادر تنگ جاوے تو اسکو رارہ کر یا چاہیے اور یہی حال عمار کے کناروں کا ہو جس
 کہ اس قسم کے سبب عمل کر دہ ہیں مدوں ضرورت کے نہ کرنے چاہیے مسئلہ چوٹیوں سمیت مار پر صبی درست و حائر ہو اگر چہ انکا لکال سہل ہو
 اور وہ دل سے جو مار درست ہو تو یہ ہمیں کہنگے نکالنے کی وقت کی وجہ سے احارت دی گئی ہو ملک یہ نجاست معاف ہو اور یہی حال بایا ہوں
 کا ہو۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چوٹیوں کے ساتھ ناظر علی پھر انکو نکال دیا تو صرا سے بھی اپنی چوٹیاں نکال ڈالیں مار کے بعد آپ نے
 کہنے پوچھا کہ تھے اپنی چوٹیاں کیوں ماریں انھوں نے عرض کیا کہ تھے آپ کو دیکھا کہ چوٹیاں انکار دین تو بے بھی انکار ہیں آپ نے فرمایا کہ
 جسٹیل علیہ السلام بیوسے پاس آئے اور انکو خبر دی کہ ان کی خواست ہو ایسی میں سے انار دیں پس جب کوئی تم میں سے مسجد میں قصد

اسی جامع ہمارے اسرار میں شام جمعہ کے ہیں
 اسکی دعا قبول فرما
 اسکو باہر سے پھر مسجد کے اندر لائی پی لے یا سبیل کرے
 اس سے ترے کام لیتا ہو تاکہ یہ ترے اعمال اس کے عذاب میں زیادہ
 اسکو دیک یا دو چوٹوں میں مار دے لیکر اگر تین چوٹیں ہوگی تو صل تیرہ چوٹیں لگا دے اور عاز حاتی نہ لگے
 اس کے کھلانے کے مدوں مشوع اتر ہو جاوے تو مدوں کھلانے
 اس سے نفس کو اس بات کا عادی ہیں کرتا درہ پیری مار کو کھڑے
 اس سے چوٹیوں سمیت مار پر صبی درست و حائر ہو اگر چہ انکا لکال سہل ہو
 اس سے انھوں نے چوٹیوں کے ساتھ ناظر علی پھر انکو نکال دیا تو صرا سے بھی اپنی چوٹیاں نکال ڈالیں مار کے بعد آپ نے
 اس نے فرمایا کہ چوٹیاں انکار دین تو بے بھی انکار ہیں آپ نے فرمایا کہ جسٹیل علیہ السلام بیوسے پاس آئے اور انکو خبر دی کہ ان کی خواست ہو ایسی میں سے انار دیں پس جب کوئی تم میں سے مسجد میں قصد

عالم دہل ہو اور وہ اسکے لیے کھڑا ہو جاوے تو اس وقت اگر یہ کہے کہ میت نہ کرنا ہوں سدا کھڑے ہونے کی اس محفل کی تعظیم کو اسکے فصل کی جہت سے اسکے
آسنے کے ماتھے ہی پر اسکا ہونے کی طرف کو لے تو طائر ہو کہ جس کم عقل ہو گا ملک حاکم کو دیکھا اور اسکے فصل کو کھاتا ہی ہو اسی وقت میں اسکی تعظیم کا سبب
بھرا اور اسکو کھڑا کر دیا تو تعظیم کر سوا لا ہو گا شہرے کہ اور کسی کام کو باعث میں نہ اٹھا ہو اور ہمار کی میت میں جو طہر کا ہوا اور ادلا اور دس کا ہوا امتثال امر کے
ما میں نہ طہر ہو وہ ایسا ہی ہو جسے نے والے کے لیے آتے ہی کھڑا ہو اور اسکی طرف سے کسی باعث کا ہوا اور اس کھڑے ہونے سے اسکی تعظیم کا قصد کرنا ہو
تا کہ واقع میں تعظیم ہو کیونکہ اگر شہر اسکی طرف کو پست بھر کر کھڑا ہو گا یا شہر ہر گیارہ دوسرے کھڑا ہو گا تو تعظیم کر دیا لا ہو گا۔ پھر اس صفات کا معلوم اور مقصود ہو
صورت ہی ہو اور میں اسکا حاصل ہوا ایک خط میں طول ہیں جا ہاں کہ طول نہیں ہوتا ہو کہ ایسے الفاظ کو مرتب کا حاشیہ حوالہ صفات ردال ہوں وہ
راں سے اولیٰ کے حادیں یا دل میں پہچے حادیں عرض جو شخص ہمار کی میت اس طرح پر نہیں سمجھا وہ گویا میت ہی کو نہیں سمجھا کیونکہ میت میں صرف اتنی ہی
مات ہو کہ میت آدمی کو مار کے وقت مار کے لیے لایا گیا تھے افعال امر کیا اور کھڑا ہو گیا اسے سو کہ اجمالت میں ہی کیونکہ یہ مقصود اور یہ علوم میں ایک ہی
حالت میں لکھے ہوئے ہیں ایک اور کی تفصیل نہیں میں اس طرح نہیں ہوتی کہ نفس کو دیکھ کر اور پیچ لے اور نفس میں چہر کا حاصر ہوا اور چہرہ اور فکر سے اسکی
تفصیل حاشی اور بات ہو اور حاصر ہوا جہت اور عقل کے مقابل سے کو حضور کی تفصیل طور پر ہوتا تھا شخص حادث کو جانے ہو وہ ہوا ایک ہی حالت میں اسکا
حالانکہ حادث کا جانا تفصیل بہت سے علوم کو ہو جو حاصل ہیں تو تفصیل نہیں یہی حوادث کو جاننا وہ موجود اور معدوم اور پہلے ہونے اور پیچھے ہونے اور مانے کو
بھی جاننا اور اس بات کو بھی جاننا کہ عدم کو عدم ہونا ہو اور جو کوئی حادث نہیں اس باتوں کو جاننا حادث کے حالت میں تفصیل ہو اسوجہ سے کہ حادث کا جانے
اگر اور بات کو جانے اور اس سے اگر سوال کیا جائے کہ کھاتے کھیں تو ہم یا آخر عدم کو یا عدم کے تقدم یا وجود کے تاخیر یا مانے کو و تقدم اور تاخیر ہونا
معلوم کیا ہو اور وہ کہے کہ میں نے کھیں نہیں جانا تو وہ بھوتا ہو گا اور اسکا یہ کہ اسکے مخالف رنگا کہ میں حادث کو جانتا ہوں اسی دقیقہ کے کلیے سے دوسرے
اٹھتا ہو کہ دوسو اسی ایسے نفس پر رد و دیگر چاہتا ہو کہ اپنے دل میں مہر ہوئے اور ادراہ ہوئے اور وض ہونے کو ایک حالت میں حاصر کرے پھر اسکی تفصیل الفاظ
سے کہے اور دس تفصیل کو دیکھ لے اور یہ بات ہو نہیں سکتی اگر بالعرض اس بات کی تکلیف اپنے نفس پر عالم کے لیے کھڑے ہونے کے مات میں کر لگا تو
اٹھو و شواہد ہو گا عرض کہ اس حال کے جانے سے دسواس دور ہو جاتا ہو کہ حدایت عالی کے حکم کی و اسرار ہی بیت کے مات میں اسی طرح ہو جسے چہرے
امر کی و اسرار ہی ہوتی ہو پھر ہم تہمیل اور رخصت کے طور پر اتنی بات اور کہتے ہیں کہ اگر دسواسی بیت اس کا نام سمجھا ہو کہ یہ ساری ما میں تفصیل حاصر کرے
ہو گی اور اسکے نفس میں امتثال کمالی صورت میں پکڑنا ہو اگر تاسی نگیر میں اول سے آخر تک ان امور میں سے کسی قدر کو حاصر کر لیا اس طرح کہ گنہگار ہو
پہلے پر بیت حال ہو جائے تو یہ بھی ہو گا کہ ہم ہر گز تکلیف نہیں دیتے کہ ساری باتیں کہیں کے اول میں اور آخر میں جمع کرے کیونکہ یہ تکلیف حد سے بڑھتی
ہو اگر اسکا حکم ہوتا تو پہلے لوگوں سے اسکی پیش ہوتی یا درصحات میں سے کوئی بیت میں دسوسہ کرنا پس اسکے حال سے سوال ہوتا اور پوچھا ہو کا دسوسہ نہ کرنا اس بات
پر دلالت کرتا ہو کہ اسکا متناہولت رہی اسی جہت سے دسواسی کو حصر پر بیت میں ہر حادثے کے تاکہ اسکا عادی ہو جائے اور دسوسہ دور ہو اور
ایسے نفس سے اسکی تحقیق کی طلب نہ کرے کہ تحقیق دسوسہ ہر حادثہ ہی ہو اور ہم نے تحقیق کی جہد و ہمیں قضاے میں اس علوم اور قصدوں کی تفصیل کے مات میں
حسبیت سے متعلق ہیں کہ میں نے دیات کر کے کی حاجت طلبا کو ہوتی ہو عوام کو تو اکثر اسکا حاصر کرنا ہو اور دسواسی پادہ کرنا ہو اسی جہت سے یہاں نہیں لکھی
مسئلہ مقدی کو امام سے لگے ہو اگر کج اور ہی راہوں دونوں سے اٹھنے کی حالت میں و تمام اعمال میں نہیں چاہیے اور یہ یہاں سے کہ اسکے ساتھ ہی یہ
اعمال محال ہے بلکہ اسکی تعجیل کرے اور پیچھے بچھے انکا ادا کرے کیونکہ اقتدار کے سے یہی ہیں اور اگر امام کے رابر ہی اعمال کر لیا تو بھی مارا مائل ہو گی جسے
کھڑے ہونے میں امام کے رابر کھڑا ہو جائے اس سے پیچھے ہٹ کر کھڑا ہو پس اگر امام سے ایک رکعت لگے ہو جائے تو اسکی ناس کے مائل ہونے میں اختلاف ہو گا تو
بصواب ہی ہو کہ باطل ہونے کا حکم کیا جائے کہ اسکی ایسی صورت ہو گئی حیا کھڑے ہونے میں امام سے لگے نہ کھڑا ہو بلکہ اس میں بطریق اولیٰ مارا مائل ہونی
چاہیے کیونکہ حاجت میں اقتدار مائل کا ہونا ہو کھڑے ہونے کا تو تعجیل اصل میں زیادہ تر ضروری ٹھہری اور مکالم میں لگے نہ رہے کی شرط بھی ایسی ہی ہے کہ

معلوم ہو سکتا ہو۔ مگر جس صورت میں کہ مقتدی مسجد کے دہے یا ماس طرف کے مکان کے صحن میں ہوا اور اس مکان کا دارہ مسجد سے لگا ہوا
تو انہیں یہ شرط ہو کہ مسجد کی صف ہوتے ہوئے اس مکان کی دیوڑھی میں سے ہو کر صحن تک جائے جس میں سے دارہ تو اس صف میں
یا اسکی پچھلی صف میں جو مقتدی ہو گا اسکی مارہا جاوے گی اور جو صحن اس صف کے لئے ہو گا اسکی باز ہوگی عرصہ کہ مختلف عمارتوں کا سنگ
یہی حال ہو اور اگر ایک ہی عمارت یا میدان وسیع ہو تو اسکا حال مثل مثل کے ہو مسئلہ مسنون جو امام کے ساتھ پچھلی رکعتوں میں ملتا ہو وہ اسکی
ترفع مار ہوئی ہو جس جگہ کہ امام کی موافقت کرے اور اس مار پر ایسی ماتی مارنا کہ اسے اور صحن کی مار میں اپنی مار کے آخر میں قوت پڑے
اگرچہ امام کے ساتھ پڑھ لیا ہو اور اگر امام کے ساتھ میں کسی قدر قیام ملے تو وہ عارضہ پڑے بلکہ اگر آہستہ پڑھا شروع کرے پھر اگر اگر پوری نہیں ہو
تھی کہ امام نے رکوع کر دیا ہو اگرچہ اسے کہ امام کے ساتھ قمرہ میں ملتا ہو تو امام پڑھ لے اور اگر ہو سکے تو امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے
اور فقہ ثریسی احمد پڑھ لیا ہو اسی کو قفل کا حکم ہو گا اور ماتی سبب پچھے طے کے ساقط ہو جاوے گی اور اگر امام نے رکوع کیا اور مقتدی صورت
پڑھتا ہو تو صورت کو چھوڑ کر امام کی تمیت کرے اور اگر امام کو مسجد میں جاوے تشہد میں یا اسے تو کبھی خیرہ کبھی کبھی حادے و دارہ اللہ اگر اس کے
کلاس اس صورت کے کہ امام کو رکوع میں پارہ کہ یہاں تک پڑھ لے کے بعد دوسری تکبیر رکوع میں جھکے کے لیے کے لیے کہ تکبیریں اصلی اشغالات
کے لیے ہیں اور رکوع میں حادے محسوب ہوں گے باعث رکعت لمائی ہو اس لیے اسکی تکبیر کہنی چاہیے اور جو اشغال کہ امام کی ہمت سے کر پڑے حالانکہ
اکیلا ہونے میں اسوقت بکرا تو اسے امر کے لیے تکبیر کسی نے موقع ہوگی اور رکعت مقتدی کو بھی تکبیر لیلی کہ امام کے رکوع کی حد میں ہوتے ہوئے
یہ بھی رکوع الطینان سے کرے اگر رکوع میں بھی طے جس حادے ملایا تھا کہ امام رکوع کرنے والوں کی حد سے نکل گیا تو اسکی رکعت موت ہو گئی
مسئلہ جس شخص کی طہر قضا ہو گئی اور عصر کا وقت آگیا تو اول طہر پڑھے پھر عصر لیکر اگر عصر کو اول پڑھ گیا تو بھی کافی ہو مگر تارک اولی ہو گا اور
سہمہ خلاف میں داخل پھر اگر عصر کی حاجت مل جائے تو اول عصر ہی پڑھے اور اس کے بعد طہر ادا کرے کیونکہ اور تارک کے لئے جماعت ہی مستحب ہے اگر
اول وقت میں تھا مار پڑھ لی پھر جماعت لگتی تو حاجت میں نماز وقت کی بیت کر کے شامل ہو جائے اللہ تعالیٰ وحسی ان دونوں میں سے چاہے
اس کے حق میں محسوب و رادیکا اور اگر جماعت میں قضا یا نفل کی بیت کر لے ت بھی درست ہو اور اگر مار حاجت کے ساتھ پڑھ لی پھر دوسری
حاجت مل گئی تو اس حاجت میں قضا یا نفل کی بیت سے شریک ہو کیونکہ مار وقتی و حاجت کے ساتھ ادا ہو چکی ہو اسکو دوبارہ ادا کرنے کا
کوئی سبب نہیں اول صورت میں ثواب حاجت ملنے کا احتمال تھا وہ بھی یہاں نہیں رہا مسئلہ جو شخص مار پڑھے کے بعد اپنے کپڑے پر نکلت
دیکھے تو مستحب ہو کہ باز کو دوبارہ پڑھے مگر دوبارہ پڑھنا لازم نہیں ہو اور اگر عین مار پڑھے میں یہ صورت ہو تو پھر اسے الگ کر دے اور مار
پوری کرے اور اگر سر پڑھا مستحب ہو اور اصل اس باب میں فقہ احمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتیاں اتارنے کا ہو کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھ لیا
علیہ السلام نے حدیث کہ انہیں بجا است جو تواب نے جوتیاں اتار ڈالیں اور مار کو اور سر وہیں پڑھا مسئلہ جو شخص تشہد اول یا دعوت یا اول
تقدہ میں درود پچھوڑ دے یا بعد لکھ کوئی ایسا کام کرے کہ اگر حاکم کرنا تو اس سے مار مائل ہو جاتی یا شک کرے کہ یہ معلوم میں رکعتوں پڑھی
ہیں یا چار تو وہ نفی مات کو اختیار کرے اور دو مسجد مسجد کے سلام سے متبرک کرے اور اگر بھول جائے تو سلام کے بعد اگر قریب ہی یا د آ جاوے
کر لے لیں اگر بعد سلام کے مسجد مسجد کو کیا اور لے و صو ہو گیا تو نماز مائل ہو جاوے گی کیونکہ سلام کے بعد جب سے سجدہ کیا تو کو باسلام کو بھول میں
داخل کر دیا کہ نے موقع ہو گیا اس سے مار پوری ہوئی اور مار میں پھر سے مشغول ہو گیا اسی حمت سے جے و صو ہوا مار کے اندر واقع ہوا اور پہلا
سلام بے محل ہونے کی وجہ سے مسجد مسجد کے بعد پھر سے رستے سلام کی ضرورت ہوتی ہو پس اگر سجدہ مسجد سے نکلے کے بعد مدت دیر پہلا
اوسے تواب عمارت نہیں ہو سکتا مسئلہ تارک بیت میں دوسرہ کرنے کا سبب یا تو عقل کی حجابی ہو یا تربیت سے جاہل ہو یا اس لیے کہ اسے
کے حکم کو اٹھا ایسا ہی ہو چھا اس کے غیر کے حکم کو پاسا اور قصد کے اعتبار سے جیسے اسکی تعلیم ویسی ہی عیبر کی تعلیم ہو مثلاً اگر کسی شخص پر کوئی

سے متعلق ہوں جسے کسوف اور استسقاء میں دوسرے وہ متعلق اوقات سے ہوں اور اس قسم کی تین قسمیں ہیں اس طرح کہ یا دن رات کے کر رہے سے ہوتے
کر رہتی ہیں یا ہفتہ کے دوبارہ آنے سے یا سال کے کر رہے سے پس سب سے پہلی قسم کی چار ہوتی ہیں انکو جدا جدا لکھا جاتا ہے اول قسم اول رات کے
سے ہونے سے ہوتی ہیں وہ اٹھ ہیں پہلے تو مار چکا کہ سنتیں ہیں اور تین ان کے چالیس مار چاشت اور عشا کے درمیان کی الطلیس اور تھو اول
صبح کی سنتیں ہیں اور وہ دو ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رکعتا العشرین من الدیاء وایما اور انکا وقت صبح صادق ہونے سے
شروع ہوجاتا ہے اور وہ صبح کماروں کی طرف کو بھیلی ہوتی ہوتی کسی اور شروع میں اسکا معلوم کرنا مشکل ہے مگر اس طرح ہو سکتا ہے کہ چاند کی سرسبز
لے یا ستاروں کے دیکھنے سے حال لے کر طران وقت حسب ستارہ طراں اس جگہ آدینکا تو صبح ہو جاوے گی اور چاند سے ہمیں مین دو مار پہاں ہو سکتی ہے کہ
پچیسویں صبح صادق کے ساتھ لکھا ہے اور مار صوب تک کو چاند کے عروج ہونے کے ساتھ انکے شرح ہوجاتی ہیں اور ان دونوں ماقول میں
کسی بعض رگوں میں دن بھی پڑتا ہے اور تیرج اسکی طویل ہے اور ارسال کرنا سیکھا طالب آخرت کے لیے ضروریات میں سے ہے نہ کہ اس سے رات کے وقتوں
کی مقدار اور صبح صادق کو پہچانے اور صبح کے وصول کا وقت نہیں رہتا صحتی سنتوں کا وقت بھی جاتا رہتا ہے انقباب کے لکھے برائے وقت
ہیں رہتا ہے کہ سنتوں پہلے کہ انکو وصول سے پہلے ادا کرے ہیں اگر کسی میں آئے اور مار کی کمی ہوگئی ہو تو وصول میں سول ہو جائے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ادا اقیمت الصلوة فلا صلوة الا انکلمتہ پھر مار سے طبع ہو کر کھڑا ہو جائے اور سنتوں کو پڑھنے کے اور صبح پہلے کہ سنتیں صحتی آفتاب
لکھے سے پیشتر واقع ہوں تنگ ادا ہی ہوگی اسلیے کہ وہ وقت میں وصول کی تابع ہیں اور انکو پہلے وصول سے پڑھا اور وصول کو بعد کو پڑھا ہوتا
ہو دستور طبعی مار حاجت پائے اور جب حاجت ہو تو ترتیب مہماتی ہے وصول کو اول پڑھتے ہیں اور سنتوں کو کچھ عرصہ کہ ادا ہی ہوتی ہیں اور وقت
پہلے کہ سنتوں کو گھر مختصر پڑھنے پھر کسی میں دہل ہو کر دو گنا تیرہ الحمد پڑھے پھر پڑھ جائے اور دس پڑھنے تک کوئی مار نہ پڑھے اور صبح سے لیکر آفتاب کے
لکھے تک مستح ہے کہ ذکر اور ذکر میں لگا رہا اور صرف فرائض کی سنتوں اور وصول پر کھایت کرے دوسری طہر کی سنتیں ہیں وہ چھ رکعتیں ہیں دو عدد وصول
کے اور چار پہلے اور عدد کی دونوں سنت کو کہ ہیں اور پہلے کی چار بھی سنت ہیں مگر انکی سبب کر کم ہیں حضرت ابو ہریرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کیا ہے کہ جو شخص چار رکعتیں آفتاب کے طلوع کے بعد پڑھے اور انکی قرات اور کوع اور عہدہ اچھی اچھی طرح کرے تو انکے ساتھ شہرہ رار
فرستے مار پڑھتے ہیں اور رات تک انکے لیے دعائے سعادت کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وال کے بعد چار رکعتیں کھیں ہیں جھوٹے تھے
اور انکو لمبی پڑھتے تھے اور فرمایا کرتے کہ دربارے آسمان کے اس ساعت میں کھلتے ہیں تو میں پسند کرتا ہوں کہ میرا کوئی عمل انہیں کو اور جائے اس
حدیث کو الاویب الصاری نے روایت کیا اور راوی انکے صرف وہی ہیں۔ اور اس معصوم تیرہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جو ام المومنین ام حبیبہ نے
روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو کوئی دن میں بارہ رکعتیں وصول کے سوا پڑھے انکے لیے ایک مکان صحت میں مایا جاوے گا دو رکعتیں فرائض کے پیشتر اور
چار طہر سے پہلے اور دو انکے بعد اور دو عصر سے پہلے اور دو عشاء کے بعد اور حضرت اس عمر نے فرمایا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک
دن میں دس رکعتیں یاد کی ہیں اور تفصیل اسی طرح کی حوام المومنین ام حبیبہ نے ماں کی بھی مگر فرائض کی دو رکعتوں میں فرمایا کہ یہ وقت ایسا تھا کہ آسمان
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی نہ جانا مگر مجھے سب سے ام المومنین ام حبیبہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے
پھر کھلتے تھے اور حضرت اس عمر نے ایسی حدیث میں طہر سے پہلے دو رکعتیں کیں ہیں اور عشا کے بعد دو رکعتیں یاں کی ہیں اس صورت میں طہر سے
پہلے کی دو رکعتیں سچا چاہے زیادہ ہو کہ ہو گئیں اداں رکعتوں کا وقت آفتاب کے وال یا جاتا ہے اور زوال کی پہاں پہلے کہ سیدھے کھڑے ہوجاؤ
سایہ پر پہلے کی طرف کو جھکتا ہے اور اسلیے کہ آفتاب کے لکھے کے وقت سایہ آدمی کا عرش کی طرف سمت لسا ہوتا ہے پھر آفتاب کو چاہتا ہے اور سایہ
پہلے جاتا ہے اور مشرق کی طرف پھرتا جاتا ہے پھر آفتاب کے آسمان پر پڑھتا ہے قوس پر پہنچ جاتا ہے اور اسوقت تک تکلیف بھی
ہو کہ نہ جاتا ہے کہ جو صحتی آفتاب دھلتا ہے تو سایہ پھر پڑھتا شروع ہوتا ہے جسوقت سے کہ سائے کا ٹھہر جاتا ہے انکو سے بھی معلوم

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

عمل میں ہر وی عمل ہو جائے اور صورت تحت کی یا نی جائے کہ مقتدی کو مناسب ہی ہو کہ لگے ہوا جو شخص امام سے عمل میں نہ جائے تو ظاہر ہو کہ مدون
 سہو کے اور کوئی وجہ کی نہیں ہو سکتی اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس باب میں تحت تہذیب فرمائی جیسا کہ استاد فرمایا انا نبی الہی نزل
 راسہ قل الامام ان یقول باللہ راسہ راس حمار و امام سے ایک کے سے پیچھے رہنا مار کو مطلق نہیں کرتا مثلاً امام قومہ میں آگیا اور مقتدی نے اٹھی رکوع بھی نہیں
 کیا لیکن اس حد کا پیچھے رہنا مکرہ نہیں اگر امام اپنی بتائی میں برکھدے اور یہ مقتدی اٹھی رکوع کرے والوں کی حد کو نہ ہو چکا ہو تو انکی مار مطلق ہو جائیگی
 اور اسی طرح اگر امام نے دوسرے محد کو سر رکھ دیا ہوا مقتدی نے پہلا محد بھی اٹھی نہ کیا ہو تو مار مطلق ہوگی مسئلہ جو شخص مار میں حاضر ہو یا سیر قرا
 کہ اگر دوسرے شخص سے مار میں کچھ رانی دیکھے تو چاہیے کہ آنسو تیر کرنے اور لکار کرے کہ اس طرح نہیں ہوا اور اگر کسی حامل سے سر رد ہو تو اس پر مری کرے اور
 آنسو سکھانے مثلاً صفوں کا رار کرنا اور اکیلے آدمی کو تھما صف کے پیچھے کھڑا ہونے سے منع کرنا اور جو شخص امام سے پہلے سر اٹھائے اس پر لکار کرنا اور اس کے
 سوا اور باتیں ہیں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کہ حرائی ہو عالم کو حامل سے کہ آنسو تعلیم نہیں کرتا اور حضرت اس ستودے فرمایا کہ جو شخص
 کسی کو دیکھے کہ مار کو زری طرح پڑھتا ہو اور آنسو مسح کرے تو وہ بھی اس کے گاہ میں اسکا ترکیب ہوا اور ملاں سے بعد نے کہا ہو کہ قصور و عیب یوشیدہ کیا جاتا ہو
 تو سحر اپنے دیکھ کے اور کسی کا صبر نہیں کرتا اور جٹا ہر کیا جاتا ہو اور انکی کوئی اصلاح نہیں کرتا اور اسکا نقصان عام ہو جاتا ہو اور حدیث میں ہو کہ حضرت
 ملاں صفوں کو رار کیا کرتے اور لوگوں کی کو یوں پڑھتے تھے اور حضرت نے فرمایا کہ مار میں ایسے بھائیوں کو دیکھا کرو کہ کو یا تو انکی گیارہوں تو انکی
 حیادت کرو اور اگر تندرست ہوں تو عتاب کرو مگر جماعت کے چھوٹے برطانت کرو اور اس باب میں تساہل کرنا نہ چاہیے کہ پہلے لوگ اس میں سالہ
 کرتے تھے یہاں تک کہ نص آدمی جماعت کے چھوڑنے والوں کے دروازہ تک حارہ لجاتے تھے اس بات کے خاتمے کو کہ محد ہو تو جماعت سے شہر
 رہے رہہ کہ پیچھے رہنا نہ چاہیے اور جو شخص مسجد میں داخل ہو تو چاہیے کہ صف کی دہی حاب قصد کرے اور اسی وجہ سے حد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں یہی حاب ملوگ اس کثرت سے گئے کہ آپ سے عرض کیا گیا کہ بائیں طرف بالکل جھٹ گئی آپ نے فرمایا جو شخص مسجد کی بائیں حاب کو مہور کرے آنسو
 دو رار ثواب ہوگا۔ اور جب صف میں لگا مالم دیکھے اور لیے لیے حکم ہو تو جائز ہو کہ اس کے کو صف سے علیحدہ کر کے آپ اسکی حکم کھڑا ہو جائے۔ یہ ہر ماں
 اں مسائل کا جس میں لوگ اکثر متنازع ہیں اور متفرق ماروں کے احکام ماں لا اور اد میں اتنا اور عفریب ملکہ ہو گئے ساتوین فصل فعلی ناروں کے مدون
 حات چاہیے کہ دس ماںوں کے سوا اور ماروں کی تین قسمیں ہیں اول ست دوم ست سوم قطع ست مار سے ہماری مراد یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم سے اس پر موافقت مقول ہو جیسے ماروں کے حد کی ستیں اور مار جانتا اور و ترا و تھو و جیرہ میں کیو کہ ست طریق سلوک کو کہتے ہیں تو جس طریق پر آپ
 ہمیشہ چلے ہو گئے وہی ست ہوگا اور ست سے ہماری عرض یہ ہو کہ حدیث میں انکی رنگی آئی ہو مگر آپ سے انکا ہمیشہ پر صاف مقول ہو چا جیہ انکا ذکر و رد اور
 سا نہ ہمت کی ماروں میں ہم عرب کہتے ہیں یا جیسے گھر سے نکلنے کے وقت درائیں نے کے وقت کی مار و جیرہ ہیں اور قطع سے ہماری مراد یہ ہو کہ جو ناچا
 اں دونوں کے سوا ہوں یعنی حاص نکلے لیے کوئی صبر نہیں ہو مگر مدے حیلے قالی کی مساحت میں احتیاج کرے اسکی مطلق بصلیت شریعت میں و رار
 شروع اور سلوک کیا اور قطع سے کہتے ہیں تو گویا نہ مار قطع سے شروع کرنا ہو کہ انکی طرف ملایا نہیں گیا اگر چہ مطلق مار کی طرف ملایا گیا ہو یا ان قبول متموں کو
 فعلی اس حمت سے کہتے ہیں کہ فعل کے معنی زیادتی کے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ وصول سے زیادہ ہیں وراں مقاصد کے جانے کے لیے ہمے فعلی و حضرت
 اور سخیب و قطع کی اصطلاح مقرر کر لی اور جو کوئی اس اصطلاح کو بدل دے تو اس پر کچھ اعتراض نہیں کیو کہ مقاصد کے سمجھنے کے بعد لفظوں سے کچھ عرض نہیں
 اور ان قسموں میں سے ہر ایک قسم کے درجات اسی قدر فصل میں مختلف ہیں مثلاً اگر امار قاتار جسے آقا فضل معلوم ہوتا ہو لگے باب میں ابابہ بن ابی اسود و جندبہ کہ ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ موافقت فرمائی ہو اور جیہ کہ نکلے باب میں حدیث میں صحیح اور شہور میں اسنابیر ہم کہتے ہیں کہ جندبہ کی سنن سنابیر کی
 سنن ہے افضل ہیں اور جماعت کی سننوں میں سب نے اصل حدیث کی تہذیب کر کہ مار پھر طلب رار کی تہذیب اور انسانی کی سننوں میں سے اصل
 و تہذیب کی دونوں سنن پھر لگے بعد و سننوں کو علی حسب مراتب میں اور اس صحیح ہو کہ قالی نے تعلقات کی حمت سے و اس میں اول و دوم و

جہاں جو شخص
 یا سیر امام سے
 چلتا تھا تو
 دوسرے مات
 سے ہیں مثلاً
 کہ اس قالی
 انکا مار کے
 کے سب سے
 مدعو سے
 عاری و سلم
 یہ حدیث ہے
 جہاں اس پر
 کے سب سے
 رار و تہذیب
 و جہاں سنن
 کے سب سے
 کی رار
 و تہذیب
 ہوں ہم
 کے سب سے

سے اسی حاجت مانگے تو اللہ تعالیٰ اسکی حاجت کا پورا کر لارا مہر گاہ دو تہنہ حضرت جابرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ سے روایا جو شخص دو تہنہ کے روز آفتاب کے اوکھا رہے وقت دو رکعتیں پڑھے ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی لکھ لیا اور احلاص اور مودتیں ایک ایک مارا اور حسب سلام بھیرے دس بار استغفار اور دس بار درود پڑھے تو اللہ تعالیٰ اُنکے سب گناہ بخش دے۔ اور حضرت اس میں مالکؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو کوئی دو تہنہ کو مارہ رکعتیں پڑھے ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی ایک ایک مارا اور ہر روز سے فارغ ہو کر سورہ احلاص اور استغفار مارہ مارہ مرتبہ پڑھے تو قیامت کے روز اسکو نکارا حادیکہ لاطاں اس طلاں کہاں ہو اٹھے اور اسانوار حدیثی سے لیوسے پس اول تو اسکو یہ ہوگا کہ ہر روز اس پستی نیچے جائیگے اور تاج سر رکھا مارا دیگا اور حکم ہوگا کہ حمت میں داخل ہو پھر ہر روز تے اُنکے اتصال کو حدیثیہ لیکر لکھ لیا اور اُنکے ساتھ ساتھ رہنے لگے ہر ایک کدہ ہر روز کے محلوں پر درود کرے جو جگتے ہو گئے سہ تہنہ پر در قیامت حضرت اس سے راوی ہیں اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو کوئی سہ تہنہ کے روز دوہر ہونے کے قریب اور بعض روایت میں ہو کہ آفتاب کے اوجا ہونے کے وقت دس رکعتیں اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی ایک ایک مارا اور احلاص میں مارا تو اُنکے درمیان تک گناہ لکھا جائیگا پس اگر تہہ دس کے درمیان درگیا تو تہہ درگیا اور اُنکے سر پر س کے گناہ بخش نیچے جاویگے چار تہنہ اور اسیں حوالی حضرت معاد میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہو کہ جو شخص چار تہنہ کے روزوں میں پڑھے اور رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی ایک ایک مارا اور احلاص میں مارا اور مودتیں میں مارے پڑھے تو اسکو عرش کے اس سے در تہہ لکھا تا ہو کہ اسے اللہ کے مددے حل بھیرے کر کہ ترے پہلے گناہ بخش گئے اور اللہ تعالیٰ اس پر سے عذاب فراد اُنکا ادھیر اور رنگی دور کر لیا اور قیامت کی سختیاں اُس سے اٹھا لیا اور اُنکی سے اُنکے لیے ایک چمک کا حل اور چرچھا کر لیا جتنہ حضرت عکرمہ حضرت اس عاصی سے راوی ہیں اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا جو شخص جتنہ کے روز طہر اور عصر کے درمیان میں دو رکعتیں پڑھے اول میں اٹھارہ ایتہ الکرسی سو بار اور دوسری میں اٹھارہ ایتہ الکرسی سو بار احلاص سنا اور سو بار درود پڑھے تو اللہ تعالیٰ اسکو اب اس شخص کا عایت فرما دیکھا جسے رحمت و شفعاں اور درمصال کے روز سے سکے ہوں اور اسکو حادہ کدہ کے حج کرنے والے کا ثواب ہوگا اور اللہ تعالیٰ اسکے لیے ال لوگوں کے شمار کے موافق جو امیر یا پاں لائے ہیں اور توکل کرنے میں ثواب لکھ لیا جمعہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن میں ایک بار ہو جو عیدۃ یا عدا آفتاب کے کامل نکلنے اور مقدار ایک ہرہ کے یا زیادہ اوچا چھنے پر کھڑا ہو اور صواحبی طح پوری کرے اور ہر چاشت دو رکعتیں پڑھاں اور طلب ثواب کی رو سے پڑھے تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے دو سو یکمان لکھ لیا اور دو سو حطاس مسٹا دیگا اور جو کوئی چار رکعتیں پڑھے اللہ تعالیٰ اسکے چار سو درجے حمت میں اچھے کر لگا اور جو شخص اٹھ رکعتیں پڑھے اُنکے آٹھ سو درجے حمت میں ملد کر لگا اور اُنکے سب گناہ بخش دیگا اور جو کوئی بارہ رکعتیں پڑھے اُنکے لیے بارہ سو یکمان تحریر و دیگا اور بارہ سو رتیاں اُنکے بارہ اعمال سے دور کر لگا اور حمت میں بارہ سو درجے اور چرچھا دیگا اور جامع حضرت اس سے راوی ہیں اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے روز مسجد جامع میں داخل ہوا اور چار رکعتیں دو گناہ جمعہ سے بیشتر پڑھے اور ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی ایک ایک مارا اور احلاص پڑھے وہ جب درگیا کہ ایا ٹھکا حاجت میں سے دیکھ لیا یا اسکو دکھلایا اور لکھا تب حضرت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو کوئی شنبہ کے روز چار رکعتیں پڑھے ہر رکعت میں اٹھارہ ایتہ الکرسی ایک ایک مارا اور احلاص پڑھے اور ہر روز سے فارغ ہو کر ایتہ الکرسی پڑھے تو اللہ تعالیٰ اُنکے ہر ایک حرف کے مدد میں ایک رس کے دونوں کے دونوں اور راتوں کی شب بیداری کا ثواب عایت فرما دیکھا اور ہر ایک حرف کے عوض میں ایک ستمید کا ثواب دیگا اور پیمبروں اور شہیدوں کے ساتھ عرس کے سایہ تلے رہیگا اب راتوں کا حال سننا چاہیے تو ان کی رات حضرت ابنؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص انوار کی رات میں میں رکعتیں پڑھے ہر رکعت میں اٹھارہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

قلمی پر ولایت کا حق اس الٰہی
 قلم کے عصا کا حق بھی الٰہی
 قلم کا حق علیٰ عادتہ رسمی الٰہی
 قلم کا حق الٰہی

۱۰۰

ادبیت علیہ السلام

تاریخ ۱۳۰۲

دست اور خط

15091

مجلس سیدہ امینہ

سیکڑا اور سولہ

1947

10/10/10

کتابخانه

دولت اور دوس

1

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

کہ چل کر رائے لگے اور اس کے ادا کا وقت مشک ہوئے کے بعد ہر قسم کی قسم چاندی سونے کی رکوۃ ہو۔ جو چاندی حاکم
دوسو درم مکہ کی تول سے ہو اور اس پر برس روگرد رہا دے تو اس کی رکوۃ پانچ درم یعنی چالیسواں حصہ ہو اور اگر چاندی زیادہ ہو تو اسی حساب سے رکوۃ
اس پر بھی ہوگی گوا کہ یہی درم رہا ہو۔ دوسو درم کی لکھاب میں معال حاکم کے درم سے ہوا انیسواں حصہ رکوۃ ہو اور اگر اندر آئی
حساب سے ہوگی اور اگر لکھاب سے ایک درم بھی کم ہو تو اس پر رکوۃ ہو۔ جس کے ماس کھوئے درم ہوں اور انیس دوسو درم ہر چاندی ہو تو اس پر رکوۃ
واجب ہوگی۔ اور سونے کے ڈھیلے اور غیر نقل ریورین مور سونے چاندی کے مہوں میں اور سونے کی کانٹھوں میں رکوۃ واجب ہے اور مستقل
ریورین واجب ہیں۔ اور اگر قرص کسی ایسے کے درم ہو جو در دو سو سے تو اس پر بھی رکوۃ ہے اگر جب وہ ادا کرے اس وقت واجب ہوئی ہو در اگر اس
کی کچھ برب ہو تو جب تک کہ وہ گزرتے تک واجب ہوگی۔ چوتھی قسم مال تجارت کی رکوۃ ہو۔ اور اس کا حال چاندی سونے کی رکوۃ کا سا ہے
یعنی چالیسواں حصہ واجب ہو رہا ہے اور اس اس وقت سے لیا جاوے گا جو وقت سے کہ بعد روچس سے مال تجارت خرید ہو اس کی مالک میں آتا ہو اس پر ایک
لکھاب کو مقدار لکھاب ہو اور اگر وہ لکھاب سے کم ہو یا اساب کے بدلے میں تجارت کی قیمت سے مال خرید ہو تو اتنا مال خریدے کے اس
سے معتبر ہوگا اور رکوۃ میں وہ سکہ دے دے و شہر میں چلنا ہو اور اس سے مال کا دام لگا جاوے اور اگر نقد سے مال تجارت لیا ہو اور لکھاب کی ہمار
تھا تو شہر کے محل کی نسبت اسی لکھاب سے دام لگا ہوتا ہے۔ اور اگر مال ایسے لئے رکھا تھا کہ اس تجارت کی قیمت کرے تو امداد سے سال صرف ہفتے
وقت سے ہوگا بلکہ اس وقت سے ہوگا کہ اس مال کے عوض میں دوسری ضرورت لیوے اور جس ضرورت میں کہ برس روگرد رہا ہوئے سے مسرما کی
قیمت موقوف کر دے تو رکوۃ ساقط ہو جاوے گی مگر ہتھوڑی کہ اس برس کی رکوۃ دے ڈالے۔ اور اساب میں مسرما سے آٹھ سال میں ہوا ہو اصل مال برس
گزرے سے اس پر بھی رکوۃ واجب ہو جاتی ہے یہ نہیں کہ اس پر برس گزرے عساکہ خانوروں کے بچے برس کی مامی رٹوں میں ملایے جاتے ہیں
گو برس روگرد کے ہوں اور ضرورتوں کے مال کا برس ان کے اٹھیں سکے سالے ہونے سے جا نہیں رہا جیسے اور کارٹوں کی خرید و درم حساب میں برس
مستور رہا ہو ویسا ہی اٹکا بھی رہا ہو اور مال مصارت کے لئے کی رکوۃ مصاربت پر اس کے حصہ کے واسطے ہوگی اگرچہ مستلیم کی ہوئی ہو اور
قرین ماس ہی ہو کہ برس گزرتے ہی اس پر واجب ہو جاوے۔ یا بچہ بین قسم دیکھو اور کان کی رکوۃ ہو۔ دیکھو سے وہ مال ہر ادھر ہو کر کے عہد کا دیکھا
ہو اور ایسی برس میں سے کہ اسلام میں اس پر کسی کی ملک ہوئی ہو تو جو شخص اس دیکھو کو ماوسے لوجا چاندی اور سونے میں سے اس سے پانچواں حصہ
لے جاوے اس برس کا گذر معتبر نہیں اور ہر برس ہر لکھاب کا اعتبار بھی ہو کو مکہ جس واجب ہونے سے اس مال کی شہادت مال شہادت سے راڈ
ہو و اگر لکھاب کا اعتبار کریں مابھی معتبر نہیں کہ آخر صرف اس جس کا اور رکوۃ کا ایک ہی ہوا اور ایسی وجہ سے کہ ہر سال صبح کے وقت دیکھو حاصل
سونے چاندی کو کہیں گے اور کسی چیز کو کہیں گے اور کال کی حروں میں سونے سونے چاندی کے اور کسی چیز پر رکوۃ نہیں اور یہ دونوں جنوب
کمال ایسے چاندی تو چالیسواں حصہ ان میں سے لیا جاوے گا دو قولوں میں سے صحیح ترکے موجب اور اس قول کے موجب لکھاب کا ہونا معتبر ہوگا اور
سال نامی کے ماب میں دو قول ہیں اور ایک قول یہ کہ کال کے سونے چاندی میں پانچواں حصہ واجب ہے تو اس اعتبار سے سال کا اعتبار
چاہیے اور لکھاب کے ماب میں دو قول ہیں اور ماسب ترین علوم ہوا ہے کہ کال کو مقدار واجب میں تو مال تجارت کی رکوۃ میں ملاوٹ نہ کہ مکہ وہ
ہی ایک طرح کا مال چل کر ہر دور سال کے ماب میں وہ کی دالی چیزوں میں ملاوٹ کر سال کا اعتبار نہ کیا جاوے اور لکھاب کا بھی اعتبار
کے ماب میں وہ کی دالی چیزوں میں نہیں کیا جاوے اور اس طبع پر کہ تھوڑی کال ہوا ہے ماب میں سے جس کال دا جاوے اور
مخصوص چاندی سونے پر ہر گز ہر ایک کانی چیز میں ہی کرے ماکہ شہد اہل اختلافوں کا نہ ہے کیونکہ یہ اقوال ایک دوسرے کی ضد سے
علوم ہوتے ہیں اور یقیناً کسی پر فتویٰ ہو نہیں سکتا کہ شکلیں انکی ملتی جلتی ہیں ایک دوسرے کے مخالف ہیں چھٹی قسم صدقہ طر
ہی۔ اور وہ رہبان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ایک مسلمان پر واجب ہے جس کے پاس صدقہ طر کے روز اور اس کی شب میں

وہ جو اس میں سے لے کر دے

اسکے اور اس کے عیال کے کھانے سے رائے جس حد میں سے ایک صلح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صلح سے موجود ہو اور صلح و وسیر اور ذوالی
سیر کی ہوتا ہو۔ مترجم کتابت جو صلح اس پچانے کا نام ہے جو حسین ایک ذریعہ لیتیں درم مائل یا مسو آما وہے اور یہ دوران ہندوستان کے سونہر کے
سیر سے تین سیر اور آدھ چھٹا تک ہوتا ہو۔ صدقہ فخر کو اس علقہ میں سے دیوے کے جو آپ کھا یا ہوا اس سے ہتھ دیوے پس اگر آپ گیموں
کھا یا ہو تو جو دیوے درست ہو گئے اور اگر صلح علقہ کھا یا ہو تو سب میں ہتھ دیوے اور اگر کوئی سادے دیگاتب بھی جائز ہوگا۔ اور صدقہ فخر
کی تقسیم رکۃ کی تقسیم کے ہو کہ صرف کے سب اقسام کو پہنچا دے جو اور آٹا اور پیسے یعنی ہوئی جس دیوے جائز نہیں۔ اور مسلمان مرد صدقہ
اپنی زوجه اور عیالوں اور اولاد کا اور ان رشتہ داروں کا جیسا کہ عقدہ اس پر واجب ہے جیسے مایہ داد امان مالی و غیرہ میں واجب ہے آنحضرت
صلعم نے فرمایا جو اس لوگوں کا صدقہ اور جو جگہ حج تم اٹھاتے ہو اور مشترک عیال کا صدقہ دونوں شریکوں کے ذمہ واجب ہے اور اگر عیال کا
صدقہ واجب نہیں۔ اور اگر زوجه اپنی طرف سے آپ صدقہ دے دے تو کافی ہے اور شوہر کو اس کی طرف سے صدقہ دیوے میں اس کی اجازت
سرور میں۔ اور اگر اسکے اس اسامی کھا یا زائد ہو کہ بعض کی طرف سے دے سکتا ہے تو بعض ہی کی طرف سے ادا کرے۔ اور یہی اسکا دیوے
جس کے عقدہ کی تاکید است ہو آنحضرت صلعم نے اولاد کے عقدہ کو روح کے عقدہ پر مقدم فرمایا اور روح کے عقدہ کو عیال کے عقدہ پر۔ چنانچہ کہ یہ احکام
ہیں کہ مالدار کو انکا بیچارہ ضروری ہے اور بعض اوقات اسکو کچھ صورتیں مادر بھی پیش آجاتی ہیں جو ان صورتوں سے خارج ہیں تو ایسی حالت میں
اسکو چاہیے کہ عیال سے فتویٰ لکھ کر اس پر اعتماد کرے اور ان حالات کو ادا کرے

دوسری فصل رکۃ کے مسئلہ اور اس کی طاہری اور باطنی شرطوں کے ذکر میں اور اس میں دو بیان ہیں۔

پہلا بیان طاہری شرطیں۔ وضع ہو کہ رکۃ ویسے والے پانچ باتوں کی رعایت واجب ہے اول تہیت یعنی دل سے مست و مض رکۃ کے
دیسے کی کہلے یہ ضروری ہیں کہ انوں کو معتق کرے کہ ملاں طمان کی رکۃ دیتا ہوں۔ پھر اگر کوئی مال اسکے پاس نہیں یا دیکھیں جو اور اسے کدیا کا گھوڑا
مال نائب چاہو تو یہ اس کی رکۃ ہو در نہ صدقہ عمل ہو تو یہ جائز ہے ایسے کہ اگر انفرس تصویح ذکر تات بھی تو یہی ہوتا۔ اور ولی کی سرست محض اور
کی بیت کے قائم مقام ہے۔ اور بادشاہ کی بیت مال کی بیت کے قائم مقام ہے جو رکۃ دیا ہو مگر دنیا کے حکم طاہری میں ہوگی بھی اسے ملا نظر لگایا
نہر بیگا لیکن آخرت کے مواخذہ سے رہی ہو گا حسرت تک کہ اسے رکۃ نہ دے۔ اور جو وقت کہ رکۃ دیوے کے لیے کسی کو مکمل کیا اور مکمل کرتے وقت
تہیت کر لی یا مکمل کو تہیت کا بھی کر لیا تو کافی ہو کیونکہ نیت کے لیے مکمل کرنا کافی تہیت ہے۔ دوسری بات جس پر روایہ ہونے پر عیال کی مایہ اور
صدقہ فخر کو جہد نظر کے روز سے ماخیز کرے۔ اور اسکے واجب ہونے کا وقت آخرتوں و عیال کے انتخاب ڈوبے سے ہو جائے اور پیشتر دیوے کا
تمام ہر عیال ہو اور جو شخص وجود و حریت کے مال کی رکۃ دیر کر دے تو کدیا کا ہو گا اور پھر اگر اسکا مال عیال ہر گاہ اور سنی رکۃ کے یا نے پر مادی
تو رکۃ اسکے ذمہ سے ساقط ہوگی۔ اور اگر سنی کے نہ ملے کی جب سے تاحیر کی اور اس شاہین مال عیال یا تو اسکے ذمہ سے رکۃ ساقط ہو جائیگی۔ اور
رکۃ کا پیشتر دیا بھی جائے بشرطیکہ مال مصائب کے برابر ہو یا ہوا در سال شروع ہو گیا ہو اور دوسری کی رکۃ پیشتر دینی بھی درست ہے اور جس صورت میں
کہ رکۃ پیشتر دے اور کیس رکۃ لینے والا رس رو پر رہا ہوئے سے پیشتر گیا یا مگر ہو گیا اس مال کے سوا اور کسی مال سے بھی ہو گیا یا مال کا
مال جاندار یا تو کچھ اسے پیشتر داتا تھا وہ رکۃ میں شمار ہوگا اور اسکا واپس کرنا نہیں سکتا اس طرح کے کہ دیتے وقت کدیا ہو کہ ایسا دسا ہو گا تو واپس
کر لینے لکھنا مال کو انجام کا بھی لکھا ضروری ہو دوسری یہ کہ رکۃ واجب کا عوض باعتبار نیت کے ہر دے ملک جو عیال واجب ہوئی ہو وہی دیوے سے نکل
کر سولے کے عوض مادی نہ دے نہ مادی کے عوض مادی اگر نیت ٹھاکر ہی دے۔ اور غالباً بعض لوگ عیال نام شافعی کی غرض میں سمجھتے وہ اس
میں شامل کرتے ہیں اور قصود دیکھ لیتے ہیں کہ فقیر کی حاجت کار کوئی ہے اور یہ بات علم ہے بہت قور ہو کیونکہ یہ صحیح ہے کہ رکۃ دیتے ہیں فقیر کی حاجت کا
بخش کرنا ہو مگر یہی مقصد نہیں مقصد کا ایک کڑا ہے کیونکہ شریعت کے وجہ نیت ہی کے ہیں ایک تو وہ ہیں کہ محض عیال میں غرض اور طلب کو ان میں

ماہنامہ اربعین شریعت و احکام و علوم دین معلول

کہ انکو مالیت قلوب کے لیے دیا جائے دوسری رکۃ کے حامل اور چارمین تمام تہروں میں موجود ہیں یعنی ہزار اور ساکنین اور قرص دار اور
 مسافر شے پاس مالی ہو اور دو تیسرے ایسی ہیں کہ حصہ تہروں میں ہیں اور بعضوں میں ہیں یعنی جاری اور مکتا پس اگر رکۃ دے دے
 کے شہر میں پانچ تیس حصہ رکۃ میں سے ہوں تو چاہیے کہ مال رکۃ کے مالچ حصے برابر کرے اور ایک حصہ ایک حصہ کا معین کر دے پھر
 ان ماچوں حصوں کے تین تین ٹکڑے یا زیادہ کر لے چاہے ہر ہون ماکم ویش اور یہ واجب ہیں کہ ان حصوں کے ہر شخص کو بھی برابر
 دے بلکہ انہیں ہر ایک قسم کے دل آدمیوں کو دے اور دوسری کے میں شخصوں کو اور ظاہر ہو کہ انکا اقتدار دل شخصوں سے آدھا ہوگا
 مگر مسوں میں کی پیشی نہیں ہو سکتی ہر قسم میں تین آدمیوں سے کم نہ کرے۔ اور اگر مقدار واجب صدقہ مقرر کا ایک صلح ہو اور شہر میں پانچ تیس
 حصہ کی ہوں تو چاہیے کہ اس صلح کو ہر دو آدمیوں کو ہو یا دے کہ ہر قسم میں سے تین ہو عاویں اور اگر احوال ان کے ایک کو ہو سکتے تو
 اسکو اپنے اس سے تاوان دے پس اگر مقدار واجب کی کسی کی جہت سے اصل تقسیم کرنا نہیں سوار پڑے تو اس صورت میں چاہیے کہ جن
 لوگوں پر رکۃ واجب ہو ان کے شریک ہو مادے اور اپنا مال ان کے مال میں ملا دے چاہے وہی شخصوں کو جمع کر کے ان کے حوالہ کرے تاکہ وہ اس میں
 تقسیم کر لیں کیونکہ سب کو ہونا اس سرور ہی ہے

دوسرا بیان رکۃ کے آداب مطلق کے ذکر میں۔ جاننا چاہیے کہ طریق احوت کے طالب کے لیے رکۃ دینے میں کئی آداب ہیں آداب اول
 رکۃ کے واجب ہونے کو اور اسکی علت کو سمجھا اور ان میں امتحان کی و حیا ل کرنی اور یہ بات دیانت کرنی کہ رکۃ اسلام کے ارکان میں سے
 کیوں ہوئی باوجود یہ کہ یہ تصرف مالی ہر برائی عادت نہیں اور اس کے وجہ کی میں و عین میں۔ اول کہ شہادت کے دونوں گلوں کا ہونا تھیکا
 لازم ہو کر اور مسود کی وحدانیت کی گواہی دی ہو اور اسکو بھی طرح پر اگر اس طرح ہو کہ موجود کے نزدیک سوائے واحد یکما کے اور کوئی مجبور نہ ہو
 کیونکہ محنت شکر کو قبول نہیں کرتی اور صرف زبان سے توجید کا ہونا کافی نہ ہو بلکہ درج محنت کا امتحان محبوب چروں کی معارف سے کیا جاوے
 اور ظاہر الخ کے نزدیک مال مستحب ہیں کہ دیبا کی کار باری کا ذرا نہ ہو یہی رشتہ بین اور اس جہاں میں انہیں سے انکو اس رہتا ہو اور دولت
 سے محنت کرتے ہیں باوجودیکہ ثروت میں ملاقات محبوب شہر و اسلئے اپنے صدق دعوی کے ثبوت کے لیے امتحان اس محبوب حر کا لیا گیا کہ جوشے

تھاری مسطورہ نظر اور متوق ہو اسکو باری راہ میں دو اور ایسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی آل اللہ اشرفی من المومنین المومنین و المومنین انہم الخ
 اور یہ امر حاد سے متعلق ہے یعنی خدا تعالیٰ کے شہدوں دیدار میں حال سے دست بردار ہو اور مال سے چشم پوشی کرنی تو مال کی نسبت کہ بہت سیل
 ہو اور جب کہ مالوں کے سچ کر لے لی یہ بھی سمجھے گئے تو اس بابا آدمیوں کی تمن میں ہو گئیں انکے تو وہ حصوں نے توجید کو تہی طرح سے ادا کیا
 اور ایسے عہد کو پورا کیا اور اپنے سب مال سے دست بردار ہوئے ماسر فی رکھی رہو یہاں اس باب کے درپے ہی ہوئے کہ اگر رکۃ واجب ہو گیا
 کہ بعض اکا بہت کسی سے سوال کیا کہ وہ تنور ہم میں رکۃ کسی واجب ہو انھوں نے فرمایا کہ عوام ر تو شرح کے حکم سے پانچ دوم واجب ہیں ایسے
 ہم لوگوں پر سب کا دسہ نامہ اور ایسا ہی اور ایسی محنت سے حضرت علی علیہ السلام نے حب صدقہ کی حبیل کیا یاں برائی تو حضرت ابو بکر صدیق نے
 اپنا سبیل دے ڈالا اور حضرت عمر نے نصف مال دیا اور حضرت ابو بکر صدیق نے جو حضرت علی علیہ السلام نے جو چاہا کہ جسے ایسے گھر والوں کے لئے کیا چھڑا
 تو فرمایا کہ اللہ اور اسکا رسول اور حضرت عمر سے پوچھا کہ تم نے کیا چھڑا عرض کیا کہ انہی گھر والوں کے لیے چھڑا ہی جسما حاضر خدمت کیا ہو ان سے فرمایا
 کہ تم دونوں میں انہی فرق ہی چھڑا تم دونوں کے دونوں گلوں میں ہی غرض کہ حضرت صدیق نے تمام صدقہ کو پورا کیا کہ اپنے پاس سوائے ہر تہی ہی اللہ
 اور ان کے حوالہ کے اور کچھ نہ چھڑا۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں جنکا وہ نہ دے دے کہ ہر گوارہ لوگ دینے والی کر دیتے ہیں اور چاہتے ہیں انکو ان
 غرض کے ہونے کو ان کے لئے چھڑا ہے ان غرضانہ کر کے ہے انکا قصد یہ ہوتا ہے کہ بقدر حاجت ہی کریں میں انکا دین اور جو کچھ چاہتے ہیں
 انکا دین اور ان کے لئے چھڑا رکۃ پڑا ان میں نہیں کرتے بلکہ ان کے سوا اور عبادت بھی کرتے ہیں اور ان کے لئے چھڑا رکۃ پڑا ان میں نہیں کرتے بلکہ ان کے سوا اور عبادت بھی کرتے ہیں

نکات قرآنی و احادیثی سے لے کر مسائل فقہیہ و علمیہ تک کی جامع و مفصل شرح و تفسیر

جو تمکھا اوس یہ ہر کہ جمال حالے کہ میرے طاہر ہیں رکوہ دیسے سے اور لوگوں کو رعب ہوگی اور سرائع کریگے نو وہاں طاہر دیوسے اور اس صورت میں ریاست آدمی کے بچنے کا طریق وہ ہر حکو ہم نے ناب الرامین عسلح رما کا ذکر کیا ہے اور طاہر دیسے کے مابین ن لعلالی فرماتا ہواں مدوا اوقات معاہدی۔ یہ اسی حکم کے لیے ہر کہ حال معصی طاہر دیسے کا ہوا دوسروں کی اقتدا کے لیے یا اسلئے کہ سامان جمع میں سوال کیا ہو تو ریاست کے ڈر کے مار سے طاہر ہیں نہ کر لے کو ٹھوڑا ہوا چاہیے ملکہ حیرات کر لی چاہیے اور ریاست ماضی کو حسی الوسع ریاست سے ٹھوڑا رکھا چاہیے اور اسکی وجہ یہ ہر کہ طاہر دینے میں ایک اور حوالی بھی ہر سو سے احساں اور ایذا کے اور وہ دھڑکے رد کو بھاڑا ہو کہ کو کہہ سائل کو اس بات سے ایذا ہوتی ہو کہ کوئی اسکو محتاج کی صورت میں دیکھے پس حکم جو آتا ہے پردہ کو حال نہ کرنا اور لفظ ہر سوال کیا تو یہ بیری حوالی اس شخص کے جس میں مسوع ہیں اسکی سال ایسی ہر جیسے کوئی مس جھپا کر کرنا ہو کہ اسکا طاہر کرنا اور شرع لگا ا اور رعیت کر لی مسوع ہر مگر جو شخص جو دس کو طاہر کرے تو ایسے کے دس کو طاہر کرنا اسکی برابر ہر مگر اسکا سبب وہ جو دہی ہو اور اسی حسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ شخص الی علیہ السلام لہ۔ اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہر کہ انصاف مار رہا ہم سزاوہ علیہ۔ اس آیت میں علامہ دیسے کے لیے ہی ارشاد فرمایا اسوجہ سے کہ آئیں اور ون کی ترصہ کا فائدہ ہر عوض کہ آدمی کو چاہیے کہ طاہر دیسے من و فائدہ ہو اسکو اس حوالی سے جو اس مارم آتی ہو مگر دین سے سوچ لے اسلئے کہ یہ امر احوال اور اشخاص کے مختلف ہونے سے اور کا اور ہوا ہر بیان مک کہ بعض اوقات کہ حال اس بعض شخصوں کو طاہر و ماہی ہر ہوا ہر اور جو شخص کہ فائدہ ون اور حراسیوں کہ مادم کر لے اور شرب کی نظر سے قطع نظر کہ اسکو ہر حال میں واضح ہو جائیگا کہ مستہم اور اللہ کی کسی طرح کا دیباہو۔

انچوان ادب یہ ہر کہ اسنے صدہ کو مس وادی سے ماضی کرے اللہ تعالیٰ فرمایا ہر کہ لا تمسوا صدقا کم بالمن والادئی۔ اور اس دونوں باتوں کی قیمت میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے بعض کا کہ قول ہر کہ اس کے یہی ہیں کہ صافہ کا ذکر کرے اور اذی سے مراد ہو کہ اسکو طاہر کر کے دیوسے۔ ورعہاں لوری ریج سے فرمایا ہو کہ شخص من کرنا ہو اسکا صافہ بیکار ہو جائے اسلئے کسی نے دریافت کیا کہ من کس طرح ہو کر انا کہ اسکو ذکر کرے اور دکن سے کہے۔ اور بعضوں نے کہا ہر کہ اس سے مراد یہ ہر کہ صدقہ کے عوض میں فقیر سے طلب کرے اور ادئی یہ ہر کہ اسکو فقیر کا مالک و لا کا ذکر کہہ کہے ہر کہ اس سے مراد یہ ہر کہ صدقہ سے کر کے اور ادئی یہ ہر کہ اسکو حرد و تسخ۔ وال ہر کہ سے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ اللہ تعالیٰ سبب رکھے اسلئے کا صدقہ وصول نہیں فرماتا۔ اور سر سے ہر دیک۔ ہر کہ اس کی ایک خطا اور ماہی جو دل کے احوال اور صدقہ۔ من سے ہر ہر اس سے رماں اور عصار احوال مسوع ہونے میں پس اصل اسکی یہ ہر کہ اس سے اسکو کہے کہ میں سے فقیر را احسان اور انعام کا مالک ہو کہ بھلا ہے فقیر فقیر احساں کا کہ اللہ تعالیٰ کا جس مجھ سے وصول کرنا جس سے بیری طہارت اور درج سے کاسب ہوگی اگر بالفرض وہ قبول نہ کرنا تو سرائع لگا اس میں میں بھلا ہوا تو رہا یہ تھا کہ فقیر کا احساں اسنے اوپر خیال کر کے کہ فقیر سے ایسا ہاتھ حد اسعالی کے جس کے وصول کر لے کہ لے اسکی طرف سے انعام مقام کر دیا چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ صدقہ مشیر اس سے کہ سائل کے ہاتھوں میں پہونچے اسلئے اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہر ہر دلوں سمجھنا چاہیے کہ میں اللہ تعالیٰ کا حق دیا ہوں اور فقیر جو اسکو لیا ہو وہ حد اسعالی سے اپنا ررق لیا ہو مگر پہلے نہ مال حد اسعالی کا ہوا ہا ہر فقیر کو ملتا ہو اگر بالفرض کسی شخص کا اس مالدار کے دمہ قرض ہوا اور قرضواہ اس سے کہہ دیتا کہ نہ قرض میرے مادم با علام کو دے دیا اور اس ادم اور علام کا خود نوش اس قرضواہ کے دمہ ہوا تو اب یہ شخص اگر یہ حال کرتا کہ میں اس علام یا مادم پر احساں کرتا ہوں تو اسکی طاقت ورجہاں تھی کہ کو کہ اس پر احساں کر دے کہتا ہو جو اسکے خورد و نوش کا قلیل ہر شخص تو اسکا وہ قرض ادا کرنا ہو جو اسکے ذمہ کسی محبوب جیر کے پیسے کی جہت سے ہوا ہو پس قرض کا ادا کرنا اسے جس میں فائدہ کرتا ہو نہ دوسرے پر احسان بنانا۔ اور جب وہ قرض دینے چاہئے رکوہ کے جب میں فکر کی ہین آدمی معلوم کر لے یا آئیں سے ایک سمجھ لے تو پھر اسے آپ کو دوسرے پر احسان کر لے والا نہ جائیگا ملکہ یہی سمجھ لگا کہ جو

مدان العارص رحر احواء حکم الدین جلد اول
نعم کوہ نے سارا صل دوم رکوہ دہیہ اور اسکی ہر طرف کے سامان
انچوان ادب یہ ہر کہ اسنے صدہ کو مس وادی سے ماضی کرے اللہ تعالیٰ فرمایا ہر کہ لا تمسوا صدقا کم بالمن والادئی۔ اور اس دونوں باتوں کی قیمت میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے بعض کا کہ قول ہر کہ اس کے یہی ہیں کہ صافہ کا ذکر کرے اور اذی سے مراد ہو کہ اسکو طاہر کر کے دیوسے۔ ورعہاں لوری ریج سے فرمایا ہو کہ شخص من کرنا ہو اسکا صافہ بیکار ہو جائے اسلئے کسی نے دریافت کیا کہ من کس طرح ہو کر انا کہ اسکو ذکر کرے اور دکن سے کہے۔ اور بعضوں نے کہا ہر کہ اس سے مراد یہ ہر کہ صدقہ کے عوض میں فقیر سے طلب کرے اور ادئی یہ ہر کہ اسکو فقیر کا مالک و لا کا ذکر کہہ کہے ہر کہ اس سے مراد یہ ہر کہ صدقہ سے کر کے اور ادئی یہ ہر کہ اسکو حرد و تسخ۔ وال ہر کہ سے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ اللہ تعالیٰ سبب رکھے اسلئے کا صدقہ وصول نہیں فرماتا۔ اور سر سے ہر دیک۔ ہر کہ اس کی ایک خطا اور ماہی جو دل کے احوال اور صدقہ۔ من سے ہر ہر اس سے رماں اور عصار احوال مسوع ہونے میں پس اصل اسکی یہ ہر کہ اس سے اسکو کہے کہ میں سے فقیر را احسان اور انعام کا مالک ہو کہ بھلا ہے فقیر فقیر احساں کا کہ اللہ تعالیٰ کا جس مجھ سے وصول کرنا جس سے بیری طہارت اور درج سے کاسب ہوگی اگر بالفرض وہ قبول نہ کرنا تو سرائع لگا اس میں میں بھلا ہوا تو رہا یہ تھا کہ فقیر کا احساں اسنے اوپر خیال کر کے کہ فقیر سے ایسا ہاتھ حد اسعالی کے جس کے وصول کر لے کہ لے اسکی طرف سے انعام مقام کر دیا چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کہ صدقہ مشیر اس سے کہ سائل کے ہاتھوں میں پہونچے اسلئے اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہر ہر دلوں سمجھنا چاہیے کہ میں اللہ تعالیٰ کا حق دیا ہوں اور فقیر جو اسکو لیا ہو وہ حد اسعالی سے اپنا ررق لیا ہو مگر پہلے نہ مال حد اسعالی کا ہوا ہا ہر فقیر کو ملتا ہو اگر بالفرض کسی شخص کا اس مالدار کے دمہ قرض ہوا اور قرضواہ اس سے کہہ دیتا کہ نہ قرض میرے مادم با علام کو دے دیا اور اس ادم اور علام کا خود نوش اس قرضواہ کے دمہ ہوا تو اب یہ شخص اگر یہ حال کرتا کہ میں اس علام یا مادم پر احساں کرتا ہوں تو اسکی طاقت ورجہاں تھی کہ کو کہ اس پر احساں کر دے کہتا ہو جو اسکے خورد و نوش کا قلیل ہر شخص تو اسکا وہ قرض ادا کرنا ہو جو اسکے ذمہ کسی محبوب جیر کے پیسے کی جہت سے ہوا ہو پس قرض کا ادا کرنا اسے جس میں فائدہ کرتا ہو نہ دوسرے پر احسان بنانا۔ اور جب وہ قرض دینے چاہئے رکوہ کے جب میں فکر کی ہین آدمی معلوم کر لے یا آئیں سے ایک سمجھ لے تو پھر اسے آپ کو دوسرے پر احسان کر لے والا نہ جائیگا ملکہ یہی سمجھ لگا کہ جو

دو جید ہو جاوے مثلاً ماہ محرم میں دیوے کہ یہ سال کا شروع مہینہ ہو اور حرام مہینوں میں سے ہو یا رمضان میں رکوعہ کا کہ انھیں حضرت علیؑ نے
 ویکلم اس مہینہ میں سب سے زیادہ سخاوت کرتے تھے اور آندھی کی طرح ہوتے تھے کہ کوئی چہرہ میں نہ چھوڑتے تھے اور رمضان میں شب قدر
 کی بھی فصیلت ہو اور قرآن آمین مارل ہو اور عبادت کما کرتے کہ رمضان صحت کو کہ ایک نام خدا تعالیٰ کا ہو بلکہ شہر رمضان کہا کہ
 دو ماہ دیکھ بھی صحت فصیلت رکھا ہو کہ حرام مہینوں میں سے ہو اور آمین حج اکبر ہوتا ہو اور ایام معلومات میں پہلا عشرہ آمین ہو اور ایام مشہور
 جو تشریق کے دن میں وہ بھی آمین ہو اور ماہ رمضان کے دنوں میں سے ہتر بھیجے کے دن روبرو ہو اور ماہ دیکھ کے دنوں میں سے اول کے دن
 تیسرا ادب رکوعہ کو پوشیدہ دیا ہو کہ موداد و شہرت اور ریاست و دور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں افضل الصدقات
 حب المقل الی حقیری سر۔ اور بعض علمائے کما ہو کہ تین چیزیں حیات کے حوالوں میں سے ہیں آمین سے ایک صدقہ کا پیر ہونا ہو
 اور ایک حدیث میں بھی یہ مضمون مروی ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منہ کوئی کام چھپ کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو
 نصیب میں ارقام فرما ہو پھر اگر وہ اسکو ظاہر کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو چھپ کے دفتر سے ظاہر میں اقل کر دنا ہو اور اگر وہ شخص اس عمل کو کسی اور
 سے کسا ہو تو چھپ اور ظاہر دونوں کے دفتر میں سے اسکو دور کر کے پامس لکھ لسا ہو۔ اور حدیث مشہور میں ہو کہ آپ نے فرمایا کہ سات آدمی ایسے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس رور سایہ میں رکھ لگا جس رور کہ کوئی سایہ بخرا سکے عرش کے سایہ کے ہو گا ان میں سے ایک شخص وہ ہو کہ اسے کوئی ضد
 دیا ہو اور اس کے امین اللہ کو جرنوئی ہو کہ اس کے دھننے نے دیا ہو۔ اور ایک حدیث میں ہو کہ صدقہ السر لطفی عصب الرب۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو
 فان تھو با و تو تو با العرا و مو غیر کرم۔ اور پوشیدہ دینے کا فائدہ ریا اور شہرت کی آف سے ہوتا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو
 کہ خدا تعالیٰ شہرت والے اور ریا کار اور سب رکھنے والے سے قول میں فرما۔ اور جو شخص اپنے صدقہ کو کٹا پیرا ہو وہ شہر کا طالب ہو
 اور جو لوگوں کے مجمع میں دیتا ہو وہ ریا کار یا ہاں ہو اور پوشیدہ دینا اور تحب رہنا ان دونوں آموں سے بچاؤ ہو اور بعض اکابر نے پوشیدہ
 خیرات کرنے میں سب سے کما ہو بیان تک کہ اس باب میں کوشش کی کہ لینے والا دیے والے کو نہ پہچانے اسکے لیے بعض آدمی تو ایسے
 کے ہاتھ میں حرارت ڈال دیتے ہیں اور بعض فقیر کے ہاتھ میں اور اس کے پیٹھے کی ملکہ میں پھسک دیتے تھے ایسی طرح کہ وہ چہرہ کو دیکھ لے اور
 دینے والے کو نہ دیکھے اور بعض سوتے ہوئے پیر کے پلہ میں مادہ دیتے تھے اور بعض دوسرے شخص کے ہاتھوں فقر کے ماس ہو کر دیتے تھے
 کہ اسکو دینے والے کا حال نہ معلوم ہو اور وہ سب انی شخص اسکا حال پوشیدہ رکھتا تھا اور وہ درمائی سے کہ بھی دتا تھا کہ ظاہر سب کرنا اور
 یہ سب اس لیے تھا کہ خدا تعالیٰ کے عقد کو ٹھلنے کا در پیر سید اگرین اور شہرت اور ریاست سے بچے رہیں۔ اور حب ایسی صورت ہو کہ دونوں ایک
 شخص کے معلوم کیے حیات کا دما ہو سکے تو ہر ہی کہ وہ ایک دکل کو سپرد کر دے کہ وہ مسکین کو حوالہ کرے اور اسکو حرم ہو کہ دے دیا اس نے کہ مسکین
 کے پہچانے میں رہا اور احساں دونوں ہیں اور درمیانی کے حلقے میں صرف ریا ہی ہوگی تو مائیں تو ہوگی اور جس صورت میں کہ دینے والے کو
 شہرت مقصود ہو تو اسکا عمل لٹو ہو جاوے گا کو نہ رکوعہ عمل کے دور کرنے اور مال کی عیب کم کرنے کو ہو اور جاہ کی محبت بہ نسبت مال کی محبت کے
 انصاف پر زیادہ چھاتی ہو ورنہ محبت میں ال دونوں میں سے ہر ایک ملک ہو مگر عمل کی صفت قبر میں اسکل گردہ پتھر کے شمشل ہوگی اور ریا کی صفت
 سانبپ کی ہی ہوگی اور آدمی کو ان دونوں چیزوں کے شست کرنے کا فائدہ مڈا لے گا حکم ہو تاکہ انکی ادیت باطل ہو یا کتر ہو پس جب کہ قصدا
 اور شہر کا کر گیا تو گویا پتھر کے پھس احرا کو سانبپ کی غذا بناوے گا تو ظاہر ہو کہ جس قدر پتھر کم رور ہوگا اسی قدر سانبپ رور ہوگا اور جس
 کو اگر دیا ہی رہے دیتا تو پھر اسکا ہوتا۔ اور ان مصعات کی خواہش کے خلاف عمل کرنے سے ہو غرض کہ ان میں کس کا فائدہ ہو کس کا
 عمل کے خلاف کرے اور سب ریا کی اطاعت کو کہ اس سے تو ادنی چیز کم نہ ہو جاوے گی اور قوی کو اور ریا وہ قوت ہوگی اور سب ریا ہو کہ

اپنے نفس پر احسان کرتا ہوں یعنی مال کو خواہ خدا سے تعالیٰ کی محبت ظاہر کرنے کے لیے دیا ہوں یا اپنے نفس کو مکمل کی بُرائی سے پاک کرنے کے لیے یا مال کی نعمت کا فکرا کر کے لیے دیا ہوں کہ حدیثِ حالی اور زیادہ دیکھو اور ان اصولوں صورتوں میں اس کے اور فقیر کے درمیان میں کوئی معاملہ نہیں تاکہ یہ سمجھے کہ میں فقیر پر احسان کرتا ہوں۔ اور جب اس اصل سے جا مل پوتا ہو اور اپنے آپ کو فقیر محسوس سمجھتا ہو تب اس کے ظاہر پاس سے دو باتیں شریع ہوتی ہیں حرم کے حصول میں مذکور ہوئی ہیں یہی صدقہ کا ذکر کرنا اور ظاہر کرنا اور فقیر سے اس کا بدلہ چاہنا کہ شکر گزار اور دوا گو ہو اور حدیث اور تعلیم کرے اور حقوق بحال دے اور مجلسوں میں آگے ٹھلا دے اور کاموں میں ہر دوی کرے کہ یہ سب امور حدیث کے شر سے ہیں اور حدیث کے معنی باطن میں وہی ہیں جو ہم لکھ چکے ہیں۔ اور مذہبی کے معنی تو ظاہر میں تو جھوٹ کی اور عیب لگانے اور درشت کلامی اور ترش روئی اور ظاہر دینے سے پردہ درمی اور فقیر کے ساتھ اقسام سبکی کے کار بند ہونے کے ہیں مگر باطن میں جو اس کا مسابا وہ دو باتیں ہیں اول مال سے ہاتھ اٹھانے کو ثانی ماننا اور نفس پر اس کا محبت گدرا کہ اصل کو بہت دشوار ہوا کرتا ہے۔ دوم یہ ہے آپ کو پہچانا کہ میں فقیر سے بہتر ہوں یہ شخص اپنی حاجت کے سبب سے مجھ سے رشتہ میں کہ ہو اور ان دونوں باتوں کا نشاہت ہو شل مال کے دیکھ کر جبراً ناشا خالی از حاجت میں کیونکہ جو کوئی ہر اس کے عوض میں ایک درم کے دینے کو ثانی مانے تو اس سے زیادہ احمق کون ہوگا اور ظاہر ہو کہ مال خدا سے تعالیٰ کی رضا جوئی اور ثوابِ ابدی کے لیے دیا کرتے ہیں تو یہ چیزیں مال کی سمیت کر لیں اشرف ہیں یہ مال کو مکمل کی بُرائی کے دور کرنے کو دیتا ہے یا نہ بادی نعمت کے لیے جوہر شکر کے ادا کرتا ہو ہر حال ایمین سے کوئی سی وجہ ہو ثانی معلوم کرے کہ کوئی صورت سبب اور دوسری بات بھی حالت ہو اس لیے کہ اگر آدمی فقیری کا حاصل تو اگر ہی کی سبب معلوم کرے اور تو اگر دوسرے کے منظر کو بھیانے تو کبھی فقیر کو حقیر نہ جانے بلکہ اس کو متبرک سمجھے اور اس کے رشتہ کی تکرار کرے کہ تو اگر دوسرے میں سے سیکھت آدمی فقیروں سے ہائستورس بعد حدیث میں داخل ہو اور اس میں وہ شخصیت علی التعلیم و سلم نے فرمایا ہے کہ ہم اللہ کے رسول و رب العالمین حضرت ابو ذرؓ نے پوچھا کہ وہ کون ہیں فرمایا کہ ہم اللہ کے رسول و اموالا یعنی جن لوگوں کے پاس مال بہت ہو پھر فقیر کو کیسے حقیر جانتا ہے جس کے لیے خدا سے تعالیٰ نے اس کو سونپ کر رکھا ہے یعنی مالدار ایسی کو سسٹ سے مال کما تا ہو اور اس کو محنت کر کے کھاتا ہو اور حفاظت کرتا ہو پھر اسے لازم کر دیا گیا ہو کہ فقیر کو قدر حاجت دے ڈالے اور راندہ حاجت سے اس کو نہ دے سکے دیے سے اس کو ضرر ہو پس اس صورت میں مالدار فقیر کی روری کے کمال کے لیے کاروبار کرتا ہو اور فقیر سے اس بات میں ملو کہ لوگوں کے حضور ہا پی گردن بر لیتا ہو اور شتمین مت سی اٹھاتا ہو اس زوائد کی حفاظت کرتے دم ہاک کرتا ہو یہاں تک کہ بعد کو اس کے جن اس مال کو کھاتے ہیں پس جب آدمی کے دل سے بُرائی دیکھنے کی کھل جاوے اور بُرائی کے بدلے خوش ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تو مہی وجہ سے ادا کرنے کی دی اور فقیر کو بھد با جس کو مال والہ کر کے اس کے ع سے ادا ہوا اور فقیر نے اس کو قبول بھی کر لیا تو اس صورت میں آدمی اور جھوٹی اور ترش روئی کچھ بھی نہ رہی بلکہ فقیر کو دیکھ کر فوس ہوگا اور اس کی تعریف کرے گا اور اس کا احساں مایگا۔ اب اگر یہ کہو کہ منشاسن اور آدمی کا تھے یہ چاہا کہ آدمی اپنے آپ کو محسن خیال کرے اور یہ ایک باریک انداز ہو اس کی کوئی پچاں بھی ہو جس سے معلوم ہو کہ وہ اپنے نفس کو محسن نہیں سمجھتا تو اس کا جواب یہ ہو کہ ہاں اس کی علامت ہا ایک اور صاف ہو اور وہ یہ ہو کہ فرض کر لے کہ اس فقیر نے اس کا کچھ نقصان کر دیا یا اس کے کسی دشمن سے حال پھر دیکھے کہ دیکھنے کے پیشتر اگر اسی صورت ہوئی اور طبیعت کو تیری معلوم ہوتی تھی ہی بُرائی اب بھی ہی یا کچھ زیادہ ہو اگر زیادہ ہو تو صدقہ دینے کو میں کچھ نہ کچھ میل منت کا ضرر ہو اس لیے کہ اس سے اس صدقہ کے سبب سے اس بات کی توقع کی جس کی توقع اس کو اس صدقہ سے پیشتر تھی اور پھر اس کا بار تک ہو کہ کسی کا دل اس سے خالی نہیں ہوتا اور اس کا علاج ایک ظاہر ہی ہو اور ایک باطنی و دوسرے باطنی تو ان حقیقتوں کا معلوم کرنا جو ظاہر سے دیکھ کر ان دونوں میں لکھا ہو اور اس بات کو جاننا کہ فقیر پر احسان کرنا ہو کہ ہماری پیش کو قبول کرے ہلو پاک کرتا ہو۔ اور دوا و ظاہر ہو کہ وہ اپنے مال سے اس کے لیے کوئی منوں نہیں کیا کرتا ہو کیونکہ ہر مال اچھا ہے جہاں سے جہاں سے منوں وہ جہاں سے اس کے اخلاق کے ہوتے ہیں دل کی باتیں کا ایک اور ایک

وہ شخصیت علی التعلیم و سلم نے فرمایا ہے کہ ہم اللہ کے رسول و رب العالمین حضرت ابو ذرؓ نے پوچھا کہ وہ کون ہیں فرمایا کہ ہم اللہ کے رسول و اموالا

سوم صفت یہ ہو کہ وہ شخص اپنے تقویٰ میں سچا ہو اور علم توحید میں تگا۔ اور توحید اس طرح ہو کہ کسی سے مال لیوے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر کرے اور مانے کہ نہ نعمت اسی کی طرف سے ہو درمیانی شخص کا لحاظ نہ کرے اور مددوں کا شکر اسے تعالیٰ کی حساب میں ہی ہو کہ تمام نعمت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے خالص کرے۔ اور لوہان لے ایسے لڑکے کو وصیت کی کہ ایسے اور خدا تعالیٰ کے درمیان میں دوسرے کو نعمت دے وہ دالامت ٹھہرا اور دوسرے کی نعمت کو اپنے اور درمیان میں تھام کر ما۔ اور جو شخص خدا تعالیٰ کے سوا دوسرے کا سکر کرنا ہو تو ایسے گویا سم کو سما ہی ہیں اور اس بات کا یقین نہیں کیا کہ درمیانی آدمی مطلوب اور انکی سحر میں سحر ہو کہ وہ خدا تعالیٰ ہی لے اسے دوسرے کے لئے اور اس کا یہ اور اس بات دے کہ دینا کر دیتے اسے دیا پس وہ دے دے کے لیے غور ہو اگر وہ چاہا کہ وہ دے تو اس سے ہو سکا ایسی کہ پیشتر خدا تعالیٰ نے اس کے دل میں ڈال دیا ہو کہ میرے دس و دنیا کی ستری دے میں ہو تو حق باعث قوی ہو تا ہو جس ارادے میں ہو بلکی آئی ہو اور حدیث ائمہ کی ہر اسوہ مد سے اس باعث قوی کی محالہ میں میں ٹہنی میں کچھ مرد میں ہو یا اور با عہدوں کا پیدا کرے والا خدا تعالیٰ ہی اور وہی ان کو موت و درور دیا ہو اور ان کے صعب و درد کو ذکر کرنا ہو اور انکی حواش کے مطابق حدیث کو آکھا ناہر پس جو شخص اس امر پر یقین کر لگا اسکی نظر پر سب الاساس کے اور طرف میں ہوگی۔ اور اس سے مددے کا یقین دے دے دے کے حق میں دوسروں کی تعریف اور سکر سے زیادہ معید ہو اس لیے کہ وہ لو ایک زمان کی حرکت ہو اکثر اسکا نفع کم ہی ہو تا ہو اور اس سے موجد کی اعانت دیکھا نہیں ماتی علاوہ اربن جو شخص دے دے کے باعث تعریف کرنا ہو اور دے دے کے سب سے ترانی بھی کر لگا اور مدد عالم سے کالی لگا اسکا حال ایک نمانیں رہیگا۔ اور مردی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حقیر کے پاس کچھ صدقہ دیا اور حاصد سے ادا کر دیا کہ کچھ دے کہے اور لیا اس حیرت مال لیکر کیا کہ خدا کا سکر ہو عاے ذکر کرے والے کو میں بھوں اور اپنے سکر کرے والے کو تلف کرے کھر کما کما ہی اگر تو لے کھر فراموش نہیں کیا تو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کر دے کہ کچھ بھولیں حاصد لے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں عرض کیا آپ اس کلام سے خوش ہوے اور ارشاد فرمایا کہ مجھے معلوم تھا کہ وہ یہی کہیگا۔ تو اس حقیر کے حال کو دیکھو کہ اسے انقباض کو کیسا صرف خدا تعالیٰ پر سحر کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو زنت اور ما آک تو یہ کہتے کیا کہ میں رب خدا سے تعالیٰ کی طرف تو بہ کرتا ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تو بہ میں کرنا آئیے دے دے دار کا حق حال سب اور حکم حضرت عائشہ رحم کی نشان سے ہر اوت آری تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسے کہا کہ کھری ہو اور سرساک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لوسہ دو حضرت عائشہ رحم نے فرمایا کہ کھدا میں یہ نہ کر دگی اور نہ کھر خدا کے اور کسی کا سکر کر دگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر تم اسکو مانے دو کچھ مدت کو۔ اور ایک روا میں ہے کہ حضرت عائشہ رحم نے حضرت ابو بکر کو جواب دیا اے اللہ لا تمک ولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمایا اور جو کہ ہر اوت کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رانی حضرت عائشہ رحم کو ہو چکا تھا۔ اور چرون کو خدا سے تعالیٰ کے سوا اور کی طرف سے حاسا کا فون کا وصف ہو چا چہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اودا ذکر اللہ وحدہ اشیا از قلوب الدین لایومنون الا انہ داوا ذکر اللہ بن من دونہ الا انہم سید شروں۔ اور جس شخص کا باطن درمیانی واسطوں کی طرف انقباض کرنے سے صاف ہیں اور درمیانی کو صرف واسطہ میں سمجھتا تو اسکا دل گو ما کہ شرک ہی سے ملتا ہے نہیں ہوا اسکو مانیت کہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرے اور اپنی توحید کو شرک کی کدورتوں اور دشمنوں سے صاف کرے صفت چارم یہ کہ وہ شخص مستور الحال ہو اور اسی حاجت کے چھپا ہو شکایب و دروہیت نہ مان کرنا ہو یا یہ کہ صاحب عروت ہو جسکی نعمت ماتی رہی ہو اور عادت الہی رہ گئی ہو اور زندگی و صبح کے لیے کھانے پینے کرنا ہو اس قسم کے لوگوں کو اللہ تعالیٰ فرمایا ہو بسم اللہ اہل الغیاب من البصیف لرمیم لیسیم لالسلوں الاس الحما یعنی سوال میں سہا لہ میں کہتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ لوگ اپنے یقین سے ہی ہیں اور دوسرے کے باعث عروت دار اور اس قسم کے لوگوں کی ملاش و دیداروں کی

یہ صفت یہ ہو کہ وہ شخص اپنے تقویٰ میں سچا ہو اور علم توحید میں تگا۔ اور توحید اس طرح ہو کہ کسی سے مال لیوے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر کرے اور مانے کہ نہ نعمت اسی کی طرف سے ہو درمیانی شخص کا لحاظ نہ کرے اور مددوں کا شکر اسے تعالیٰ کی حساب میں ہی ہو کہ تمام نعمت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے خالص کرے۔ اور لوہان لے ایسے لڑکے کو وصیت کی کہ ایسے اور خدا تعالیٰ کے درمیان میں دوسرے کو نعمت دے وہ دالامت ٹھہرا اور دوسرے کی نعمت کو اپنے اور درمیان میں تھام کر ما۔ اور جو شخص خدا تعالیٰ کے سوا دوسرے کا سکر کرنا ہو تو ایسے گویا سم کو سما ہی ہیں اور اس بات کا یقین نہیں کیا کہ درمیانی آدمی مطلوب اور انکی سحر میں سحر ہو کہ وہ خدا تعالیٰ ہی لے اسے دوسرے کے لئے اور اس کا یہ اور اس بات دے کہ دینا کر دیتے اسے دیا پس وہ دے دے کے لیے غور ہو اگر وہ چاہا کہ وہ دے تو اس سے ہو سکا ایسی کہ پیشتر خدا تعالیٰ نے اس کے دل میں ڈال دیا ہو کہ میرے دس و دنیا کی ستری دے میں ہو تو حق باعث قوی ہو تا ہو جس ارادے میں ہو بلکی آئی ہو اور حدیث ائمہ کی ہر اسوہ مد سے اس باعث قوی کی محالہ میں میں ٹہنی میں کچھ مرد میں ہو یا اور با عہدوں کا پیدا کرے والا خدا تعالیٰ ہی اور وہی ان کو موت و درور دیا ہو اور ان کے صعب و درد کو ذکر کرنا ہو اور انکی حواش کے مطابق حدیث کو آکھا ناہر پس جو شخص اس امر پر یقین کر لگا اسکی نظر پر سب الاساس کے اور طرف میں ہوگی۔ اور اس سے مددے کا یقین دے دے دے کے حق میں دوسروں کی تعریف اور سکر سے زیادہ معید ہو اس لیے کہ وہ لو ایک زمان کی حرکت ہو اکثر اسکا نفع کم ہی ہو تا ہو اور اس سے موجد کی اعانت دیکھا نہیں ماتی علاوہ اربن جو شخص دے دے کے باعث تعریف کرنا ہو اور دے دے کے سب سے ترانی بھی کر لگا اور مدد عالم سے کالی لگا اسکا حال ایک نمانیں رہیگا۔ اور مردی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حقیر کے پاس کچھ صدقہ دیا اور حاصد سے ادا کر دیا کہ کچھ دے کہے اور لیا اس حیرت مال لیکر کیا کہ خدا کا سکر ہو عاے ذکر کرے والے کو میں بھوں اور اپنے سکر کرے والے کو تلف کرے کھر کما کما ہی اگر تو لے کھر فراموش نہیں کیا تو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کر دے کہ کچھ بھولیں حاصد لے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں عرض کیا آپ اس کلام سے خوش ہوے اور ارشاد فرمایا کہ مجھے معلوم تھا کہ وہ یہی کہیگا۔ تو اس حقیر کے حال کو دیکھو کہ اسے انقباض کو کیسا صرف خدا تعالیٰ پر سحر کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو زنت اور ما آک تو یہ کہتے کیا کہ میں رب خدا سے تعالیٰ کی طرف تو بہ کرتا ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تو بہ میں کرنا آئیے دے دے دار کا حق حال سب اور حکم حضرت عائشہ رحم کی نشان سے ہر اوت آری تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسے کہا کہ کھری ہو اور سرساک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لوسہ دو حضرت عائشہ رحم نے فرمایا کہ کھدا میں یہ نہ کر دگی اور نہ کھر خدا کے اور کسی کا سکر کر دگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر تم اسکو مانے دو کچھ مدت کو۔ اور ایک روا میں ہے کہ حضرت عائشہ رحم نے حضرت ابو بکر کو جواب دیا اے اللہ لا تمک ولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمایا اور جو کہ ہر اوت کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رانی حضرت عائشہ رحم کو ہو چکا تھا۔ اور چرون کو خدا سے تعالیٰ کے سوا اور کی طرف سے حاسا کا فون کا وصف ہو چا چہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اودا ذکر اللہ وحدہ اشیا از قلوب الدین لایومنون الا انہ داوا ذکر اللہ بن من دونہ الا انہم سید شروں۔ اور جس شخص کا باطن درمیانی واسطوں کی طرف انقباض کرنے سے صاف ہیں اور درمیانی کو صرف واسطہ میں سمجھتا تو اسکا دل گو ما کہ شرک ہی سے ملتا ہے نہیں ہوا اسکو مانیت کہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرے اور اپنی توحید کو شرک کی کدورتوں اور دشمنوں سے صاف کرے صفت چارم یہ کہ وہ شخص مستور الحال ہو اور اسی حاجت کے چھپا ہو شکایب و دروہیت نہ مان کرنا ہو یا یہ کہ صاحب عروت ہو جسکی نعمت ماتی رہی ہو اور عادت الہی رہ گئی ہو اور زندگی و صبح کے لیے کھانے پینے کرنا ہو اس قسم کے لوگوں کو اللہ تعالیٰ فرمایا ہو بسم اللہ اہل الغیاب من البصیف لرمیم لیسیم لالسلوں الاس الحما یعنی سوال میں سہا لہ میں کہتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ لوگ اپنے یقین سے ہی ہیں اور دوسرے کے باعث عروت دار اور اس قسم کے لوگوں کی ملاش و دیداروں کی

اچھا رکھے اور خدا تعالیٰ پر درود کو ترجیح دے اگر بالفرض اسے معاف کر دے کوئی بہت بڑی بات ہے کہ جو اس کے سامنے رکھ دے تو غلام ہو کر
 کہ جان اسکا دشمن ہو جاوے گا اور یہ وہ صورت ہے کہ آدمی صدقہ دینے میں خدا تعالیٰ کا خیال کرے اور جس صورت میں کہ ایسے شخص کے لئے اور
 ثواب اخروی کے لحاظ سے دوسرے تب تو صاف بات ہے کہ کوئی عامل دوسرے کو ایسے شخص پر ترجیح نہیں دیتا اور اسکا مال اسی قدر ہو گا جتنا کہ
 دوسرے اور ہائی رکھے یا کھا کر کھا کر دے اور جس مال کو کھا رہا ہے اس پر دوسرے کی اداسے حاجت ہے اور عقل کی بات میں کہ ہر دست پر تو کھا
 کرے اور ذخیرے کا دھیان نہ کرے خلا وہ ازین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الدین اموا العقراس طیبات المستقر وما اوحنا لکم من الارض ولا السماء
 انحدیث منہ معقول وستم ما حدیہ الا ان العفو فیہ یعنی اسی چیز صحت و حکومت بدوں کہ بہت دور چلا کے نہ لو اور یہی معنی انخاص کے ہیں جو حکم
 ایسی چیز کو اپنے پروردگار کے لئے اختیار نہ کرو۔ اور ایک تفسیر میں ہے کہ ایک درم لاکھ دھون سے سبب بچتا ہے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ انسان اس
 درم کو اپنے نایاب عمدہ اور بچھے مال میں سے نکالتا ہے اسی لیے صدقہ رضا مندی اور خوشی سے دما حاتا ہے اور غمی ایک لاکھ درم ایسے مال میں سے
 دے دیا ہے جسکو فروتر جانا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کو محبوب مانتا ہے اس سے خدا تعالیٰ کو ترجیح میں دیتا اور اسی وجہ سے
 خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کی رحمت و مائی حوائد تعالیٰ کے لئے ایسی چیز ٹھہرا دیں جسکو مکروہ مانتے ہوں چنانچہ ذرا ناوید شکلوں تہ
 ایک یون و نصف المستقر الکذب ال لم یحسی لاحرم ان لہم لسانہ اس آیت میں بعض ماریون نے لاپرواہ کیا ہے ان لوگوں کی کذب
 کے لئے اور عزم سے حرام شرع کیا ہے جو حرم کے معنی میں ایسی آئی اس حرکت کے کہ خدا تعالیٰ کے لئے مکروہ چیزوں کو
 ٹھہراتے ہیں انکے لئے آگ کا دی۔

آنحضرت ان ادب یہ ہے کہ اپنے صدقہ کے لئے ایسے لوگ جو بڑے سے صدقہ کر رہا اور طہارت ہو مادی یہ ہیں کہ انھوں تسموں میں ہیں
 ہو اسکو بھڑکایا جائے بلکہ ان اشخاص میں چھ صفتوں کا لحاظ کرے جس میں وہ صاحب پاوے اسکو صدقہ دے اور اول صفت یہ ہے کہ
 ایسے رگ تلاش کرے جو ہر گھراور دنیا سے روگردان اور صرف آخرت کی تحاریر میں مشغول ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 لا اکل الا طعام فی ولا یاکل طعام الا فی۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ہر گھراور آدمی کھانے سے تقویٰ پر عمل لگاتا ہے اور اسکی طاعت میں
 اسکا تریب ہو گا اس صفت سے کہ طاعت پر اسکی مدد کی اور فرما کہ ایسا کھانا ہے ہر گھراور کو کھلاؤ اور سلوک جو کچھ کروا جائے انارون پر کر دے
 اور ایک روایت میں یون ہے کہ اسے کھانے کے لئے اس شخص کی میاں کر دے جس سے حکومت فی اللہ ہو۔ اور بعض علماء اپنا مال خرچے
 صومعہ کے سوا اور کسی کو نہ دیتے تھے اسے کسی نے کہا کہ اگر آپ مال سب خیروں کو دیا کریں تو اس سے بہتر ہو کہ ایک فرد خاص کو دیتے ہیں
 انھوں نے فرمایا کہ میں یہ وہ لوگ ہیں کہ انکی ہمت خدا تعالیٰ کے لئے ہے جو اب انکو عادی ہوا ہے تو انکی ہمت ریتان ہو جاتی ہے پس اگر
 ایک شخص کو من صدقہ دیکر اسکی ہمت خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دے تو میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ ہر شخص کو دو دن جنگی ہمت و نیکی
 طواف ہو پس یہ کلام حضرت بنیہ بغدادی بن کے سامنے کسی نے نقل کی آپ نے اسکو مستحسن فرمایا اور ارشاد کیا کہ وہ شخص اولیاء اللہ میں سے
 ہے اور میں نے بہت مدت سے اس سے متعلق کلام نہیں سنے یہ کہتے ہیں کہ ان بزرگ کے حال میں حلال آگیا اور قصہ کیا کہ وہ کان چھوڑ دین حضرت
 عبید بن جراح نے انکے پاس کچھ مال بھیجا اور فرمایا کہ اس سے اسباب خریدو اور دوکان مفت چھوڑ دو کہ تم جیسے آدمی کو تجارت میں نہیں رہنا چاہیے
 منس جراح نے سو اور دینے تھے ان سے دام نہیں لیا کرتے تھے وہ صفت یہ ہے کہ جسکو دے وہ خاص کر اہل علم میں سے ہو کہ اسکو دینے سے علم
 مدد کرنا ہو گا اور علم بہت جہاد توں سے اشراف ہے بشرطیکہ ان میں بہت دوست ہو حضرت اس سبب کہ اپنا صدقہ خاص اہل علم کو دے کہ کسی
 نے کہا کہ خوب ہے اگر آپ خیرات کو عام کر دیں آپ نے فرمایا کہ میں ہر جس کے درجہ کے بعد کوئی درجہ علم کے درجہ سے اہل علم کو دے گا
 علم کا دل اپنی کسی حاجت میں مشغول ہو گا تو وہ علم کے لئے ہمت نہ کرے گا اور اگر اسکو دیا گیا تو اسکا علم بڑھے گا اور اسکی ہمت بڑھے گی

اگر مال دینا چاہے تو
 ستر کی طرح اپنی مال دے
 اس سے اور دینے سے
 علم کے لئے دینا چاہے تو
 گندمی پر دینا چاہے تو
 اور اسکی وجہ یہ ہے کہ
 انسان اسکی طاعت میں
 اسکا تریب ہو گا اس صفت
 سے کہ طاعت پر اسکی مدد
 کی اور فرما کہ ایسا کھانا
 ہے ہر گھراور کو کھلاؤ اور
 سلوک جو کچھ کروا جائے
 انارون پر کر دے اور ایک
 روایت میں یون ہے کہ اسے
 کھانے کے لئے اس شخص کی
 میاں کر دے جس سے حکومت
 فی اللہ ہو۔ اور بعض علماء
 اپنا مال خرچے صومعہ کے
 سوا اور کسی کو نہ دیتے
 تھے اسے کسی نے کہا کہ
 اگر آپ مال سب خیروں کو
 دیا کریں تو اس سے بہتر
 ہو کہ ایک فرد خاص کو
 دیتے ہیں انھوں نے فرمایا
 کہ میں یہ وہ لوگ ہیں کہ
 انکی ہمت خدا تعالیٰ کے
 لئے ہے جو اب انکو عادی
 ہوا ہے تو انکی ہمت ریتان
 ہو جاتی ہے پس اگر ایک
 شخص کو من صدقہ دیکر
 اسکی ہمت خدا تعالیٰ کی
 طرف متوجہ کر دے تو
 میرے نزدیک اس سے بہتر
 ہے کہ ہر شخص کو دو دن
 جنگی ہمت و نیکی طواف
 ہو پس یہ کلام حضرت
 بنیہ بغدادی بن کے
 سامنے کسی نے نقل کی
 آپ نے اسکو مستحسن
 فرمایا اور ارشاد کیا
 کہ وہ شخص اولیاء اللہ
 میں سے ہے اور میں نے
 بہت مدت سے اس سے
 متعلق کلام نہیں سنے
 یہ کہتے ہیں کہ ان
 بزرگ کے حال میں
 حلال آگیا اور قصہ
 کیا کہ وہ کان
 چھوڑ دین حضرت
 عبید بن جراح نے
 انکے پاس کچھ مال
 بھیجا اور فرمایا
 کہ اس سے اسباب
 خریدو اور دوکان
 مفت چھوڑ دو کہ
 تم جیسے آدمی کو
 تجارت میں نہیں
 رہنا چاہیے منس
 جراح نے سو اور
 دینے تھے ان سے
 دام نہیں لیا کرتے
 تھے وہ صفت یہ ہے
 کہ جسکو دے وہ
 خاص کر اہل علم
 میں سے ہو کہ
 اسکو دینے سے
 علم مدد کرنا
 ہو گا اور علم
 بہت جہاد توں
 سے اشراف ہے
 بشرطیکہ ان میں
 بہت دوست ہو
 حضرت اس سبب
 کہ اپنا صدقہ
 خاص اہل علم
 کو دے کہ کسی
 نے کہا کہ خوب
 ہے اگر آپ خیرات
 کو عام کر دیں
 آپ نے فرمایا
 کہ میں ہر جس
 کے درجہ کے بعد
 کوئی درجہ علم
 کے درجہ سے اہل
 علم کو دے گا
 علم کا دل اپنی
 کسی حاجت میں
 مشغول ہو گا تو
 وہ علم کے لئے
 ہمت نہ کرے گا
 اور اگر اسکو
 دیا گیا تو اسکا
 علم بڑھے گا
 اور اسکی ہمت
 بڑھے گی

معرفت ہر حال میں کرنی چاہیے اور حرام کرے والوں کو و صدقہ لوگوں کے ماطن کا حال دریافت کرنا چاہیے اس لیے کہ صدقہ کا مال لوگوں پر
 خرچ کرنا ان لوگوں کو دینے کی سبب کہ وہ سلاسل سوال کرتے ہیں کئی گنا تو اس مرادہ رکھا ہو صفت پنجم یہ کہ وہ شخص صاحب جمال یا
 میں گرفتار یا اور کسی سبب میں مبتلا ہو اور اس کی صداں سے آپ ہو جائے اس حصہ والی مسئلہ لاسلطوں طرہائی الارض یعنی جو لوگ
 طریق آخرت میں بہت عمال کے اتنگی روڑی کے پادل کی اصلاح کے گھوڑے ہوں کہ زمین میں ہمارے کی قدرت نہ رکھتے ہوں اس وجہ سے
 کہ اس اسباب سے اُنکے بازو ٹوٹے ہوں اور ہاتھ پاؤں ٹوٹے ہوں کہ وہ صحت عمر میں ایک گھر کے لوگوں کو ایک گھر کے لوگوں کو عمر کا
 دس یا اس سے زیادہ کا دیا کرتے تھے اور انہیں صحت علیہ وسلم خطا عیال کے موافق عیال فرمایا کرتے تھے۔ اور صحت عمر میں سے
 کسی سے پوچھا کہ جہد البلاء یعنی حالت شاقہ سے کاغرض ہو آپ نے فرمایا کہ عیال کی کثرت اور مال کی قلت صفت ششم یہ کہ وہ شخص
 قریب اور ذوی الارحام میں سے ہو تو اسکے دین میں صدقہ بھی ہوگا اور صلہ رحمی ہوگا اور صلہ رحمی میں صدقہ ثواب ہے وہ ظاہر ہے صحت
 فراتے ہیں کہ اگر زمین ایک درم سے اپنے کسی بھائی کا صلہ رحمی کر دے تو میرے نزدیک اس درم حرام سے بہتر ہو اور اگر زمین درم سے کر دے تو
 تو صلہ رحمی حرام سے حکم زیادہ پسند ہو اور اگر صلہ رحمی سے کر دے تو میرے نزدیک ایک تدرہ آزاد کرے سے اچھا ہو اور مال کا رخصتوں میں سے
 دو ستون اور اہل حر کو مقدم دیا جائیے جسے بیگانوں کی نسبت کرشتہ وار مقدم ہیں۔ پس ان دعائوں کا لحاظ رکھنا چاہیے عرض کیا صفات
 مطلوبہ یہ ہیں اور ان میں سے ہر صفت میں بہت سے دین ہیں پس چاہیے کہ سب سے اعلیٰ درجہ والے کی تلاش کرے اور اگر کوئی شخص ایسا
 ملے تو اسے بہت ان سعادت میں سے کئی ہوں تو بڑی دولت اور عمدہ نعمت ہو اور جس صورت میں کہ آدمی طلب اور تلاش میں محنت کرے اور
 مقصود کو حاصل کرے تو اس کو دو ہزار ثواب ملیگا اور اگر خطا ہو جائے گی تب بھی ایک ثواب کم نہیں گنا اس لیے دو ثواب کی صورت ہے جو کہ ایک ایک
 صورت حاصل ہوتی ہے یہی نفس کو تحمل کی صفت سے پاک کرنا اور دل میں محبت اتنی کا باعث ہونا اور اس کی طاعت میں کوشش کرنی اور
 دوسری بات احکام کو ہوتی ہے کہ لیسے والا اسکے جس دعا اور بہت کرے کیونکہ بیگمخون کے دلوں کے آثار سروسٹ اور انجام کو ظاہر ہو کر رہیں
 پس اگر کوئی دینے والے کو عمدہ شخص ہاتھ لگ گیا اور اس کی کوشش چھوٹا ہوئی تب تو دونوں باتیں حاصل ہوگی اور اگر کوشش خطا لگی تو
 اول بات حاصل ہوگی یعنی نفس کی طہارت کل سے اور عجب اتنی کی تاکید ہو جائے گی حیرت انگیز شوقی اللہ تعالیٰ کی دعا کا ہو اور دوسری بات حاصل
 نہوگی یعنی بہت دعا کا جو فائدہ بہت تھا وہ حاصل ہوگا پس صواب کی صورت دونوں احولے سے یہاں اور دوسرے مقام میں یہی عرض ہو رہا تھا
 تیسری فصل رکوع دہم کے آداب میں۔ یہ فصل دو بابوں پر مشتمل ہے۔

پہلا بیان استحقاق کے متنبہوں کے ذکر میں۔ ماننا چاہیے کہ رکوع کا شوق وہی شخص ہے جو مسلمان اور آزاد ہو اور ہاشمی اور عسکری ہو اور انہیں
 ایک صفت ملے کہ صفتوں میں سے ہو جو قرآن مجید میں مذکور ہیں آپ اتنا تصدیقات اور رکوع کا ذکر اور غلام کو اور ہاشمی اور عسکری کو نبی کریم
 مگر اس کے اور دیوانہ کا دلی اگر ان کی طرف سے رکوع کرے تو ان کو دس درجہ ہر اس آٹھون قسموں کو حد ادا کر لیا چاہیے۔ پہلی قسم
 عسکریں اور فقیر کو کہتے ہیں جس کے پاس مال نہ ہو اور نہ کمانے پر قادر ہو پس جس شخص کے پاس ایک روز کی غذا اور لباس ہو وہ فقیر نہیں بلکہ
 مسکین ہے اور اگر اس کے پاس آدھے دن کی غذا ہو تو وہ فقیر ہے اور اگر فقیر کو کھانا ہو مگر مال اور موڑہ اور پانچ سو نہ رکھتا ہو اور فقیر کی صفت
 نہیں ہے کہ اس سے سب چربین فقر کے حال کے موافق لیا مسکین تب بھی وہ فقیر ہے کیونکہ سروسٹ اس کے پاس وہ اشیائے فقیرانہ ہونگی اس کو حاجت
 اور اس کے حاصل کرنے سے عاجز ہو جائے فقیر میں اس بات کی قید لگائی ضرور ہیں کہ اس کے پاس سروسٹ ہر روز کے لباس کے لئے نہ ہو کہ
 یہ قیام اللہ ہو اور غلام ایسا شخص ہے جس کو عادیہ سوال کرے کہ اس سے وہ روزہ فقیرانہ طور پر لے لے کہ اس کے پاس
 کوئی کمانی کا پتہ نہیں ان میں ضرورت میں کہ کمانے پر قادر ہو تو فقیر سے حاجت ہو جائے گا پس اگر وہ نازوں سے کہ اس کے پاس روزہ

بہت چاہیے کہ اس میں سے کئی ہوں تو بڑی دولت اور عمدہ نعمت ہو اور جس صورت میں کہ آدمی طلب اور تلاش میں محنت کرے اور مقصود کو حاصل کرے تو اس کو دو ہزار ثواب ملیگا اور اگر خطا ہو جائے گی تب بھی ایک ثواب کم نہیں گنا اس لیے دو ثواب کی صورت ہے جو کہ ایک ایک صورت حاصل ہوتی ہے یہی نفس کو تحمل کی صفت سے پاک کرنا اور دل میں محبت اتنی کا باعث ہونا اور اس کی طاعت میں کوشش کرنی اور دوسری بات احکام کو ہوتی ہے کہ لیسے والا اسکے جس دعا اور بہت کرے کیونکہ بیگمخون کے دلوں کے آثار سروسٹ اور انجام کو ظاہر ہو کر رہیں پس اگر کوئی دینے والے کو عمدہ شخص ہاتھ لگ گیا اور اس کی کوشش چھوٹا ہوئی تب تو دونوں باتیں حاصل ہوگی اور اگر کوشش خطا لگی تو اول بات حاصل ہوگی یعنی نفس کی طہارت کل سے اور عجب اتنی کی تاکید ہو جائے گی حیرت انگیز شوقی اللہ تعالیٰ کی دعا کا ہو اور دوسری بات حاصل نہوگی یعنی بہت دعا کا جو فائدہ بہت تھا وہ حاصل ہوگا پس صواب کی صورت دونوں احولے سے یہاں اور دوسرے مقام میں یہی عرض ہو رہا تھا تیسری فصل رکوع دہم کے آداب میں۔ یہ فصل دو بابوں پر مشتمل ہے۔

سرور فرمایا تو کو دے ایسا چاہیے کوئی ٹکسا استغنی یا ر کو یہ میر کرتا ہو لیجئے اُسے دیا کے رو اند کو ملحد رکھا اور مقدار حاجت کو مالداروں کے ہاتھ سے اُن تک پہنچا دیا تاکہ کمالے کا فکر اور جوڑے کی محنت اور حاجت کا برد مالداروں کے دہر رہے اور اسکا فائدہ ہر اکو ہو سکے کہ یہ حد اقل افعالے کی عادت ہی لے سور میں اور یہ تے کے بعد کے یہ یار د کرے دے کے رو اند اُسکے اس مطلب کے مراحم ہوں اور یہ فائدہ اس تیار سے اُنکو رو کے اور یہ ہایت درہ کی نعمت ہو اور فقیر کو تہا اُن جو کہ پھری کی محنت کی قدر ہجائے اور جو دل میں مٹانے کہ اللہ تعالیٰ کا فصل مجھ پر اس حیر میں راہہ ہو جو ملحد سے ملحدہ لکھی ہو محنت اُس فصل کے جو حیر کے مرحمت فرمائے میں کیا ہو چاہی اسکی تحقیق اور تفصیل باب العصر میں عنقریب مذکور ہوگی حاصل یہ کہ فقیر کو کچھ پیوے اُسکو ایہ ررق اور طاعت پر مدد کے لیے پیوے اور اُس میں یہ بیت کر کے کہ اُسکی محنت سے حدائے تعالیٰ کی طاعت پر قوی ہو جا دیگا اور اگر یہ بات ہو سکے تو اُس مال کو لے مصارف میں حج کرے جو حدائے تعالیٰ لے صاب فرمائے ہیں اگر اُس سے حدائے تعالیٰ کی محنت پر مدد لیگا تو اُسکی محنتوں کا ماسکر اور اُسکی ہلکی اور ماحوشی کا مستحق ہو گا دوم یہ کہ دسے والے کا شکور ہو اور اُسکے حق میں دعاے حیر کرے اور یہ شکر اور دعا ایسی طرح ہوں کہ اُسکو دریالی ہوئے سے خارج نہ کر دیں ملکہ یہی سمجھے کہ حدائے تعالیٰ کی نعمت ہوئے کا طریق وہ محض ہو گیا ہو اور جو کہ حدائے تعالیٰ اُسکو دریالیہ اور واسطہ کرنا ہو اُسکے اُسکا واسطہ ہو ماسک ہو اور اس طرح حال کر اُس بات کا رانی ہیں کہ نعمت کو حدائے تعالیٰ کی طرف سے معلوم کرے ایسا کچھ بیش تر لیب میں اربا ہو کہ مٹل لم شکر اناس لم سکرا شد اور اسد تعالیٰ لے ایسے مدوں کے اعمال پر اُنکی تعریف مستحکم فرمائی ہو حالانکہ اعمال پیدا کر لے والا اور اُنکی قدرت کا ایجاد کر لے والا وہی ہو مثلاً فرمایا علم بعد انہ ادا اب لیے ایوب ایسا سدہ ہو اور ہاری طرف رجوع کر لے والا ہو رسوا اُسکے اور مت ہی آئیں ہیں۔ اور لیے والا دعا میں یوں کہے کہ حدائے تعالیٰ پاک لوگوں کے دہل میں پرے دل کو پاک کرے اور یک لوگوں کے عل کے ساتھ تیرے عل کو صاف کرے اور تہیدوں کی روح کے میل میں تری روح پر رحمت بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو کوئی حدائے ساتھ کچھ سلوک کرے تو تم اسکا تذکرہ کرو اگر سے ہو سکے تو اُسکے لیے دعا مانگو یہاں تک کہ تم کو یقین ہو جائے کہ مکافات ہو گئی اور جہیمہ تنکر یہ ہو کہ اگر عطایں کچھ عیب ہو تو اُسکو چھیا دے اور اُسکی تحقیر اور بدست نہ کرے اور دیے والے کو نہ دیے کا سنگ نہ دلاوے جس صورت میں کہ وہ نہ دو سکے اور اگر وہ دیوے تو اُسکے فعل کو لیے رد یک اور لوگوں کے سامنے ڈا حائے کیونکہ دیے والے کا ادب ایسی دہش کو چھوٹا حاسا ہو اور لیے والے کا ادب یہ ہو کہ جو کوئی دے اُسکا مسون ہو اور اُسکی دہش کو ڈا حائے اور شخص پر لازم ہو کہ ایسے حق پر قائم رہے اور اس میں کچھ مخالفت ہیں اسلئے کہ اساب چھوٹا حائے اور ڈا حائے کے جدا جدا ہیں دیے والے کے حق میں چھوٹا حائے کے اساب کا محاط مفید ہو اور اُسکے خلاف کرنا مضر ہو اور لیے والے کا حال اُسکے رکنس ہو اور یہ باتیں اُسکے مخالف ہیں کہ نعمت کو حدائے تعالیٰ کی طرف سے حامس اُن کو کوئی درمیانی شخص کہ واسطہ نہ جائے وہ جاہل ہو اور جو واسطہ کو اصل سمجھتا ہو اور سووم یہ کہ جو مال لیا جائے اُسکو بہتیر دیکھ لیا جائیے اگر وہ ماحاضر اور حرام سے ہو تو اُس سے پرہیز کرے اللہ تعالیٰ اور کہیں سے لیا ہو گا کہ فرمایا ہو و مٹل تمنا شد محل کہ عمر خادیر در وہ من حث لا یکتسب ما تہیں کہ جو شخص حرام سے احتراز کرے تو اُسکو حلال مال ہیں سو بیجا عرصہ ترکوں اور لشکریوں اور سرکاری عملوں کے مال اور اُن لوگوں کے حلی اگر کمالی حرام ہو یہ پیوے لیکن اگر اسیر وقت مگس ہو اور حوالہ اُسکو دیا جا تا ہو اُسکا کوئی مالک میں نہ معلوم ہو تو ایسی صورت میں اُسکو ایسی حاجت کے موافق لیا جائے کہ سرع کا متونی اس عیسی صورت میں ہی ہو کہ اُسکو خیرات کر دے جیسا کہ اب حلال و حرام میں آویجا اور یہ اس صورت میں ہو کہ حلال سے عاجز ہو اور اگر ایسا مال لیا تو رکوعہ کا لیسے والا اسٹوگا اسلئے کہ یہ بیجا تو حرام ہو ہے رکوعہ میں با اُسکی طرف سے رکوعہ میں ہو ای میں چہا ر م یہ کٹک کی جگہوں سے احتراز کرے اور جو کچھ پیوے اگر اُسکی ضرورت ہو تو اُس سے لے اور جہد ریلج ہو امیقد ریلو سے اور متناک یہ نہ معلوم کرے کہ مجھ میں استحقاق کی محنت ہو جو نہوت تک لیبو سے

ج ۱۱۱
 سید الشهدا
 ج ۱۱۲
 سید الشهدا
 ج ۱۱۳
 سید الشهدا
 ج ۱۱۴
 سید الشهدا
 ج ۱۱۵
 سید الشهدا
 ج ۱۱۶
 سید الشهدا
 ج ۱۱۷
 سید الشهدا
 ج ۱۱۸
 سید الشهدا
 ج ۱۱۹
 سید الشهدا
 ج ۱۲۰
 سید الشهدا

ج ۱۲۱
 سید الشهدا
 ج ۱۲۲
 سید الشهدا
 ج ۱۲۳
 سید الشهدا
 ج ۱۲۴
 سید الشهدا
 ج ۱۲۵
 سید الشهدا
 ج ۱۲۶
 سید الشهدا
 ج ۱۲۷
 سید الشهدا
 ج ۱۲۸
 سید الشهدا
 ج ۱۲۹
 سید الشهدا
 ج ۱۳۰
 سید الشهدا

سید الشهدا
 ج ۱۳۱
 سید الشهدا
 ج ۱۳۲
 سید الشهدا
 ج ۱۳۳
 سید الشهدا
 ج ۱۳۴
 سید الشهدا
 ج ۱۳۵
 سید الشهدا
 ج ۱۳۶
 سید الشهدا
 ج ۱۳۷
 سید الشهدا
 ج ۱۳۸
 سید الشهدا
 ج ۱۳۹
 سید الشهدا
 ج ۱۴۰
 سید الشهدا

کچھ زیادہ کھوریں اور ایک ہفتہ مادہ لقمے ہٹا دیں ملکہ سکیں وہ جو سوال کرے سے ماز سنا کر کم چاہو پور کم دیکھو
لوگوں سے لپٹ کر اور فرمایا کہ جو مسلمان کسی دوسرے مسلمان کو کڑا ہٹا دے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہنا ہے کہ آداب میں
دل پر بیہودہ رہتا ہو اور آثار اس ماب میں یہ ہیں کہ عروہ میں سرسبز و مانے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پیاس ہر اب پیش ہے لہذا
ہی رہا اور مجاہدین سے اس آیت میں مطہروں الطعام علی حدہ سکیا و تبا و اسیر علی حدہ کی تفسیر فرمائی ہو کہ اسکی عورتیں بل
حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ آئی مال اور نو انگریز ایسے شخصوں کو دے جو ہم میں سے ہستروں کہ شاید وہ لوگ اسکو ہم میں سے مانور
اور عبد العزیز بن عیفر فرماتے ہیں کہ کار آدمی کو آدھے رستہ پر لھاتی ہو اور رورہ یا دشاہ کے دروازے تک پہنچنا مایہ اور صدقہ مانور
کرتا ہو اور اس الی احمد کا قول ہے کہ صدقہ آدمی سے شر حراہوں کی نہیں دہر کرتا ہو اور پوتیدہ دیا صدقہ کا ظاہر کی احب (کنی
شتر سیطانوں کے حشرے حیر دیا ہو اور حضرت اس مسودہ نے فرمایا کہ ایک شخص نے شتر رس خدا سے تعالیٰ کی عادت کی عوام
کبیرہ سرزد ہوا اور اسکا عمل مائل کر دیا گیا پھر اسکا گدرا ایک سکیں پر ہوا اور اسکو روٹی صدقہ دی اللہ تعالیٰ نے اسکی عطا ہات
رس کے عمل چر اسکے حال کر دیے اور لھائی رہنے لے یہ بیٹے کو کہا کہ جتنے کوئی حلقا کرے تو صدقہ دینا اور کچھ اس معاہدہ مانور
معاہدہ کہ کوئی داہ درں میں دیکھے پہاڑوں کے رار ہو جائے شتر صدقہ کے واسطے کہ یہ اللہ سا ہو سکتا ہو اور عبد العزیز بن ابی ریحان
نہیں چیریں اول رہا۔ میں حشر کے حوالوں میں سے کہا کرتے تھے اول مرص کا چھپا آدم صدقہ کا چھپا تا سوم مصیبتوں کا چھپانا
نہی آتی ہو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اعمال نے ایک دوسرے پر بحر کیا تو صدقہ دینے کہا کہ میں سب سے افضل ہوں اور مانور
دیا کرتے اور کہتے کہ میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہوں ما لوالا الرحتی معوا ما یحول اور اللہ تعالیٰ عا ما ہو کہ میں شکوے سے محبت کرتا ہو
فرماتے ہیں کہ جب کوئی چیر خدا سے تعالیٰ کے لیے ہو تو مجھے اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ اسیں کوئی عیب ہو۔ اور عبد بن عیفر رضی اللہ عنہ
روز لوگ سب دنوں سے زیادہ بھوکے اور پیاسے اور بیکے اٹھتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ کے لیے کھا ماکھلا ما ہو گا اللہ تعالیٰ اسکو عظم
اللہ کے لیے پانی پلا یا ہو گا اسکو سرب کر گا اور جسے اسکے واسطے کھڑا پایا ہو گا اسکو کھڑا ہٹا دے گا۔ اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
چاہتا تو تم سب کو تو انگر کر دے کہ کوئی تم میں حقیر ہوتا مگر اسے ہم میں سے لھیں کا امتحان لھیں سے لیا ہو۔ اور تھی رہنے کہا ہو کہ حقیر
مالدار کے صدقہ کی ہو اگر مالدار اسکی است کر ایسے آب کو صدقہ کے ثواب کار مادہ حاتمہ نہ جانے تو اسکا صدقہ سکا ہو اور یہ صدقہ اسے
اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حوالی صدقہ کما عا ما ہو اور سعد میں پلا عا ما ہو اگر اسیں سے تو انگریز نے تو ہم مصالکہ ہیں ماننے اسلیہ کہ
ہو پو پو سون کے لئے کہا ہو کوئی ہوں اسکا مقصود ماص محاحوں اور سکیوں پر صدقہ کرنے کا نہیں کہتے ہیں کہ ایک دلال ایک نوٹہ
حسن بصری رضی اللہ عنہ کے پاس ہو گدرا آپ نے اس سے فرمایا کہ لو اسکے دام میں ایک یا دو دم پر بھی راضی ہو اسے کہا کہ میں آپ نے فرمایا کہ تو
تو حوروں کے ماب میں ایک پیسے اور نمہ پر راضی ہو۔

دوسرا بیان صدقہ کے پوشیدہ اور ظاہر لینے کے ذکر میں احلاص کے طالبوں کا ہیں اختلاف ہے کہ دونوں میں سے ہتر کو سا ہی لھیں کا میل
پوشیدہ لہذا اصل ہو اور لھیں اس طرف جھکے ہیں کہ ظاہر لہذا اصل ہو اور ہم ال دونوں باتوں میں جو فوائد اور فیتیں پائی جاتی ہیں اول آن
کہتے ہیں پھر امر عن کی تشیح کرینگے عا ما چاہئے کہ پوشیدہ لینے میں پانچ فائدے ہیں اول یہ کہ لینے والے کا پردہ نہا رہتا ہو کہ ظاہر میں لینے
پھاڑا اور حاجت کا ظاہر ہو عا ما اور سوال نہ کرنے کی ہیبت سے خارج ہو با ہو اور یہ صورت سوال نہ کرنے کی محبوب ہوتی ہو کہ اس سے چمنوں
عمی معلوم ہوتا ہو دوسرا فائدہ یہ کہ لوگوں کے دل اور بائیں محفوظ رہیں کہ ظاہر لینے سے لوگ اسے خند کرتے ہیں یا اسے شکر کرتے ہیں
کہ اسنے اوچر تو انگریز کے لئے کیا یا تو وہ لے لینے کی طرف مشغول ہوتے ہیں اور خند اور گلاں پراور عیبت سب لھیں گے لھیں گے لھیں گے

ح از دی و عام دینا میں اس کی سب سے عا لہا میں مانور عیبت ہو و لہذا اور لھائی رہنے لے یہ بیٹے کو کہا کہ جتنے کوئی حلقا کرے تو صدقہ دینا اور کچھ اس معاہدہ مانور

ماہم بدردوں کے ہر ایک

ماہم بدردوں کے ہر ایک کی طرف طبیعت کو موصوت سے رحمت ہو کہ اس سے دیے والے کے دل کو خوشی ہوتی ہو اور کسکو
 ماس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ شخص بہت مشکور ہوتا ہو اسکی تعظیم اور حال کی جستجو زیادہ کیا
 اس آیت کی تفسیر میں ہے اور سلطان و سدا ریر اور کسی طرح اس حماقت کے نکلنے پر قادر نہیں ہوتا مگر سب کی آڑ میں ایسا داکو مازتا ہو اور
 انصار کے انحراف میں دراصل ہو اور جو عمن ہے ظاہر کرنے کے باب میں بھی اس کو آپہریش کرتا ہو تاکہ ظاہر کرے
 جو اسکی کہ رو رہا ہو ماضی اسکا وہی ہوتا ہو کہ دیے والا اپنی تعریف سے تو زیادہ حسرت گراں ہو اور دوسرے لوگوں کو شوق حدت پیدا ہو
 حسرت کا یہ کسم کو جو شخص کاسیل شکر کی طرف اس صورت میں سال کرے کہ اس شکر کی حسرت تو دیے والے کو ہو چکے نہ اس لوگوں کو جنکو
 جو اور یہ ماضی کے ہو اور اس جامع کے سامنے شکر کا خیال کرے جو ظاہر نہیں ہے کہ کوراہتے ہوں اور جہ دیے پر راعب ہوں اور انکی
 اور کوئی نہیں دیکھے والے کے اور کوہ دتے ہوں لو اگر یہ حالات اس کے نزدیک برابر ہوں س کو حال کے کہ صدقہ کے ظاہر کرنے کا سبب
 سلطان مصلحت اور رعیت کو ظاہر کرنے کے لئے ضرور نہ سمجھے کہ یہ مصلحت کا وسیلہ اور معاملہ دہی ہو یہی حجب یہ معلوم ہو جاوے کہ باعث
 حلیے کی حکایت اور رعیت کو ظاہر کرنے کے لئے ضرور نہ سمجھے کہ یہ مصلحت کا وسیلہ اور معاملہ دہی ہو یہی حجب یہ معلوم ہو جاوے کہ باعث
 رعیت کی رعیت کو ادا کرنا ہو تو حاجت ہے کہ دے والے کے حق ادا کرنے سے عاجل ہو یعنی اسکو دیکھے اگر وہ ایسے لوگوں میں سے ہو جو
 رعیت کے ظاہر کرنے کو پسند کرتے ہوں تو یہاں ہے کہ اس کے صدقہ کو حیرت کے اور کرے کہ اس کے کما حقہ اس بات کو چاہتا ہو کہ ظلم پر اسکی آفتا
 اس کا طالب ہو ماسکر ایک ظلم ہو تو اسیر اعانت یہ چاہتے اور جب اسکا حال یہ معلوم ہو کہ وہ شکر کو پسند نہیں کرتا اور نہ اسکو صدقہ سے
 اس کو اس صورت میں اسکا سکر کرے اور اس کے صدقہ کو ظاہر کرے اور اسی حمت سے جس حمت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لوگوں نے
 اسکی تعریف کی تو اس نے فرمایا کہ تم نے اسکی کردار دی اگر وہ بیگنا تو فلاح نہ پاؤ گنا و جو دیکھ جو اس حمت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی
 یہ آیت ہے پیکار کرنے سے اسلئے کہ آپ کو اسکی تعریف پر اعما دینا اور حاسے تھے کہ یہ تعریف انکو مصر ہوگی بلکہ انکو حیرت کی رحمت زیادہ کرے گی مثلاً
 شخص کو ارشاد فرمایا کہ یہ شخص والوں کا سردار ہو اور دوسرے کے حق میں ارشاد فرمایا کہ جب تمھارے پاس کسی قوم کا کریم آوے تو اسکی
 نظم کرو اور ایک شخص کے کلام سے تو آپ کو اسے معلوم ہوئے اور ماماں اس الیاں سحر اور فرمایا حبت تم میں سے کوئی شخص ایسے بچائی
 میں کوئی ہمراہی معلوم کرے کہ انکو حیرت کرے کہ وہ حیرت میں اور زیادہ رحمت کرے گا اور فرمایا اداج المومنین الایمان فی قلبہ اور بیان فرمایا
 ہم درمے ہیں کہ جو شخص اپنے نفس کو بچیاں لے اسکو لوگوں کی تعریف سے ہنس ہونی اور بسف اساط کو حشرت یہاں ہم نے فرمایا کہ حشرت
 ملو کہ مال دون تو مختاری نسبت کر محکو اس سے زیادہ عوی ہونی ہو اور اسکو میں سمجھتا ہوں کہ حدایت لائے تعمیرت کی تم چاہو شکر کرو جاوے کہ وہ
 عرض کہ جو شخص اپنے دل کی حسرت گری چاہتا ہو اسکو چاہیے کہ اس ایک ماون کا لحاظ رکھے کیونکہ اعصا کے اعمال میں اگر یہ ماریکیان لھو نہ میں
 لھوہ شیطانی انکو پسند اور اسکی خاطر خواہ ہوگی کہ محبت بہت ہو اور نوع کم اور اسی جیسے علم کے باب میں کہا کرتے ہیں کہ اسکا ایک مسئلہ کیسا
 پس رو کر کی عبادت سے اصل ہو کیونکہ اس علم سے عمر بھر کی عبادت رمدہ ہونی ہو اور اس علم کو نہ جاننے کی تمام زندگی کی عبادت مرصاتی ہو اور کیا
 ہوتی جو حاصل یہ کہ میں لینا اور حنیہ پیر دما سب طریقوں میں عمدہ اور محوط تر ہو اسکو چکی باتوں سے دور کرنا چاہیے ہاں اگر معرفت کامل ہو
 اور ظاہر داخل آدمی کے نزدیک برابر ہو جاوے تو پھر حنیہ لیے کامی مصالحت نہیں لیکن ایسا شخص عقاب ہو کہ اسکا ذکر ہوتا ہو اور دیکھے میں نہیں آتا
 اللہ تعالیٰ سے ہم سوال کرتے ہیں کہ ہماری مدد کرے اور توفیق حمایت دے

ماہم بدردوں کے ہر ایک کی طرف طبیعت کو موصوت سے رحمت ہو کہ اس سے دیے والے کے دل کو خوشی ہوتی ہو اور کسکو
 ماس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ شخص بہت مشکور ہوتا ہو اسکی تعظیم اور حال کی جستجو زیادہ کیا
 اس آیت کی تفسیر میں ہے اور سلطان و سدا ریر اور کسی طرح اس حماقت کے نکلنے پر قادر نہیں ہوتا مگر سب کی آڑ میں ایسا داکو مازتا ہو اور
 انصار کے انحراف میں دراصل ہو اور جو عمن ہے ظاہر کرنے کے باب میں بھی اس کو آپہریش کرتا ہو تاکہ ظاہر کرے
 جو اسکی کہ رو رہا ہو ماضی اسکا وہی ہوتا ہو کہ دیے والا اپنی تعریف سے تو زیادہ حسرت گراں ہو اور دوسرے لوگوں کو شوق حدت پیدا ہو
 حسرت کا یہ کسم کو جو شخص کاسیل شکر کی طرف اس صورت میں سال کرے کہ اس شکر کی حسرت تو دیے والے کو ہو چکے نہ اس لوگوں کو جنکو
 جو اور یہ ماضی کے ہو اور اس جامع کے سامنے شکر کا خیال کرے جو ظاہر نہیں ہے کہ کوراہتے ہوں اور جہ دیے پر راعب ہوں اور انکی
 اور کوئی نہیں دیکھے والے کے اور کوہ دتے ہوں لو اگر یہ حالات اس کے نزدیک برابر ہوں س کو حال کے کہ صدقہ کے ظاہر کرنے کا سبب
 سلطان مصلحت اور رعیت کو ظاہر کرنے کے لئے ضرور نہ سمجھے کہ یہ مصلحت کا وسیلہ اور معاملہ دہی ہو یہی حجب یہ معلوم ہو جاوے کہ باعث
 حلیے کی حکایت اور رعیت کو ظاہر کرنے کے لئے ضرور نہ سمجھے کہ یہ مصلحت کا وسیلہ اور معاملہ دہی ہو یہی حجب یہ معلوم ہو جاوے کہ باعث
 رعیت کی رعیت کو ادا کرنا ہو تو حاجت ہے کہ دے والے کے حق ادا کرنے سے عاجل ہو یعنی اسکو دیکھے اگر وہ ایسے لوگوں میں سے ہو جو
 رعیت کے ظاہر کرنے کو پسند کرتے ہوں تو یہاں ہے کہ اس کے صدقہ کو حیرت کے اور کرے کہ اس کے کما حقہ اس بات کو چاہتا ہو کہ ظلم پر اسکی آفتا
 اس کا طالب ہو ماسکر ایک ظلم ہو تو اسیر اعانت یہ چاہتے اور جب اسکا حال یہ معلوم ہو کہ وہ شکر کو پسند نہیں کرتا اور نہ اسکو صدقہ سے
 اس کو اس صورت میں اسکا سکر کرے اور اس کے صدقہ کو ظاہر کرے اور اسی حمت سے جس حمت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لوگوں نے
 اسکی تعریف کی تو اس نے فرمایا کہ تم نے اسکی کردار دی اگر وہ بیگنا تو فلاح نہ پاؤ گنا و جو دیکھ جو اس حمت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی
 یہ آیت ہے پیکار کرنے سے اسلئے کہ آپ کو اسکی تعریف پر اعما دینا اور حاسے تھے کہ یہ تعریف انکو مصر ہوگی بلکہ انکو حیرت کی رحمت زیادہ کرے گی مثلاً
 شخص کو ارشاد فرمایا کہ یہ شخص والوں کا سردار ہو اور دوسرے کے حق میں ارشاد فرمایا کہ جب تمھارے پاس کسی قوم کا کریم آوے تو اسکی
 نظم کرو اور ایک شخص کے کلام سے تو آپ کو اسے معلوم ہوئے اور ماماں اس الیاں سحر اور فرمایا حبت تم میں سے کوئی شخص ایسے بچائی
 میں کوئی ہمراہی معلوم کرے کہ انکو حیرت کرے کہ وہ حیرت میں اور زیادہ رحمت کرے گا اور فرمایا اداج المومنین الایمان فی قلبہ اور بیان فرمایا
 ہم درمے ہیں کہ جو شخص اپنے نفس کو بچیاں لے اسکو لوگوں کی تعریف سے ہنس ہونی اور بسف اساط کو حشرت یہاں ہم نے فرمایا کہ حشرت
 ملو کہ مال دون تو مختاری نسبت کر محکو اس سے زیادہ عوی ہونی ہو اور اسکو میں سمجھتا ہوں کہ حدایت لائے تعمیرت کی تم چاہو شکر کرو جاوے کہ وہ
 عرض کہ جو شخص اپنے دل کی حسرت گری چاہتا ہو اسکو چاہیے کہ اس ایک ماون کا لحاظ رکھے کیونکہ اعصا کے اعمال میں اگر یہ ماریکیان لھو نہ میں
 لھوہ شیطانی انکو پسند اور اسکی خاطر خواہ ہوگی کہ محبت بہت ہو اور نوع کم اور اسی جیسے علم کے باب میں کہا کرتے ہیں کہ اسکا ایک مسئلہ کیسا
 پس رو کر کی عبادت سے اصل ہو کیونکہ اس علم سے عمر بھر کی عبادت رمدہ ہونی ہو اور اس علم کو نہ جاننے کی تمام زندگی کی عبادت مرصاتی ہو اور کیا
 ہوتی جو حاصل یہ کہ میں لینا اور حنیہ پیر دما سب طریقوں میں عمدہ اور محوط تر ہو اسکو چکی باتوں سے دور کرنا چاہیے ہاں اگر معرفت کامل ہو
 اور ظاہر داخل آدمی کے نزدیک برابر ہو جاوے تو پھر حنیہ لیے کامی مصالحت نہیں لیکن ایسا شخص عقاب ہو کہ اسکا ذکر ہوتا ہو اور دیکھے میں نہیں آتا

محدود ہوں یا عاقل حال میں نقصان ہو لگے چاہے کہ نظر دا حد تک پر محصور ہو۔ کہیں کہ کوئی بزرگ اپنے سب مریدوں میں سے ایک طرف راہ راہ مالک
 مریدوں کو نہ مات شاق معلوم ہوئی اس بزرگ نے چاہا کہ ان لوگوں پر اس مرید کی فضیلت ظاہر کیا جائے لیکن ہر ایک مرید کو ایک ایک مرعی دی ہے لہذا
 اپنی اپنی مرعی لیکر ایسی جگہ رخ کر لاؤ جہاں کوئی نہ دیکھے سب مرید چلے گئے اور اپنی مرعی رخ کر لے کر وہ مرید مرعی زدہ لایا اسے بزرگ اس بل
 جگہ صلیبا حکم تھا اسکی تعمیل کر دی جب اس مرید سے پوچھا کہ بولنے لے سالیوں کی طرح کیوں نہ رخ کی اسے کہا کہ غلو کوئی ایسی جگہ نہ ملی جہاں
 آئیلے کہ اللہ تعالیٰ سب جگہ ہر طرف اس بزرگ نے ان لوگوں سے کہا کہ اسوہ سے میں اسیر راہ مالک ہوں کہ وہ سوائے حدائے اور طرف دھیان پر
 چہ بہت فائدہ پہنچے کہ ظاہر کرنے میں سنت شکر کو ادا کرنا ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو چھایا یا مسکری میں داخل ہوا
 ان لوگوں کی خدمت کرتا ہو اور اسکو تعمیل فرماتا ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی خدمت کو چھپانے میں چنانچہ اسوہ اللہ تعالیٰ کے مقلدوں و تابعین ہوں
 انہما اللہ میں مسئلہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی سوسے پر عالم کرنا ہو تو یہ بھی لند کرتا ہو کہ وہ خدمت اس پر کرے
 اور ایک شخص نے کسی عارف کو کچھ ہمارا دیا عارف نے اپنا ہاتھ اوجھا کر دیا اور کہا کہ یہ دیاجا کی پیر ہو میں ظاہر کر دینا اصل ہی پوشیدہ کرنا ہے
 کاموں میں اصل ہوتا ہے اور اسی لیے بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ جب تک کچھ جمع میں دیا حواسے تو نے پوچھ نہ سکتا تھا میں وہیں کر دیا وہ جس کے
 کی رعیت مقول ہر غیاثیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس لکھنؤ اللہ تعالیٰ مدد اور شکر قائم مقام مکاتاب کا ہوتا ہے وہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کوئی تمہارے ساتھ سلوک کرے تو اسکی مکاتبات کر دو اور اگر کسی مکاتبات ہو سکے تو اسکی تعریف اچھی طرح کر دو اور اسکے لیے دعا خیر فرماؤ
 کہ تاویسین ہر حواسے کہ مکاتبات کر چکے۔ اور حکم مہاجرین نے سکے کہ اب میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے ان لوگوں سے پہرا دو لوگ
 کہ ہم انکے پاس آتے تو انہوں نے اپنا مال بکھو ماٹ دیا یہاں تک کہ بکھو جوف ہمارے کپس تمام لوہا ہی نہ لھاویں تاہم نے فرمایا کہ ایسا نہیں کہے ہو
 شکریا اور طریقت کی یہی اصح اسکی مکاتبات ہوگی پس ان تمام فوائد کو تو تم معلوم کر چکے آہ یہ حاسا چاہیے کہ لوگوں کا اختلاف حواس باب میں
 وہ مسئلہ میں اختلاف نہیں ہو بلکہ حال کا اختلاف ہے جس تحقیق اس باب میں ہے کہ ہم یہ حکم نہیں کہتے کہ پوشیدہ لیا ہر حال میں اصل ہوتا ہے
 میں لیا اچھا ہے بلکہ یہ امتیاز کے اختلاف کے باعث مختلف ہوتی ہے اور میں اس حال اور اشخاص کے اختلاف سے جدا جدا ہوجاتی ہیں اور
 میں اختلاف والے کو چاہیے کہ اپنے نفس کا نگران رہے اور مدعا اللہ میں رہے نہ طبیعت کے دھوکے و سب کا دسہ نہ شیطانی کے دام و تریب میں آوے اور
 کہ در تریب پوشیدہ لیا کے دھوکے و تریب میں طبیعت ظاہر لیا کے زیادہ ہو ماحود دیکھ اسکو دخل دونوں میں نہیں ہے بلکہ لیے میں تو تریب کو دخل اسلئے ہے کہ یہ
 غیبی لیے ہر راجع ہے اس نظر سے کہ اس صورت میں حاد و منزلت مجموعہ ہوتی ہے لوگوں کی آنکھوں سے قدر نہیں گئی کوئی سنگین کو چشم تجارت و دینے
 والے کو محسن اور ہم اس پر نہیں دیکھتا نہ روگ طبیعت میں گزار ہوتا ہے اور نفس میں پوشیدہ ہوتا ہے اور شہان آنکھ درایت فوائدا اظہار کرتا ہے یہاں تک کہ
 دیکھ جائے فوائدا ہے لکھے ہیں اس صحت کہ حالت کچھ لیے کی سیان کر دیتا ہے اور اس صحت کی کسوٹی ایک ہی بات ہر وہ ہے کہ آدمی کا اپنے ہر ذلے کا
 حال کھلے لے سے انتہا ہی رخ ہو جتا کہ کوئی اسکا نفس اور لیا کر جھب لیا سے اور اسکا حال بر ملا دھواسے اس سے کچھ ہر طرف کا بر ملا دھواسے
 اپنے حال اور عیر کے حال کا بھان ہو اسی لیے کہ اگر جھب لیے سے اسکو یہ حضور و تھا کہ لوگ عیبت اور حد میں ہلا ہوں اور گمانی کران ہر طرف سے
 دیکھنے والے کو جھب لیے کی رجعت دلائی یا ملک کو دولت سے بچا ہر طور تھا تو یہ ساری باتیں دوسرے بھائی کے صدر نے لیے کا حال طریقت کی ہر طرف
 اس صورت میں اگر ایسا حال بر ملا ہوتا تو ناگوار اور زیادہ ہوتا اور دوسرے اپنے بھائی کا مال کھلانا انکاراں ہر طرف سے کران ہر طرف سے
 بہت دینا ہوں جس متعلقہ اور شیطانی کا کچھ ہر طرف سے علم کی دولت مجمع ہو کسی کا وہ نہیں کہنا میں نے اپنے ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا
 ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا
 ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا

لے اور حواس اسکا تریب سبیاں کرانے کے لیے ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا ہر طرف سے علم کی دولت کو اسکا

ہوگا تو روزہ رکھنا تو یہ بیت کافی ہوگی کیونکہ اس جرم بھی یقین میں ہاں اگر بیت ایک عادل شخص کے لئے پر اعتبار کر کے کی ہو تو اسکی مصلیٰ یا صومۃ کے احاطہ میں
 عرم ماطل ہوگا یا قریبہ حال کی ہر اہی مین بیت کی ہو مثلاً شب آخر رمضان میں شک ہو کہ نہ شک یقین کامل میں ہر راست کو احتیاط سے نشی ہو
 مثلاً اگر کوئی شخص کسی گزہی میں عید ہو اور اسکے گمان میں غالب یہی ہو کہ رمضان شروع ہو گیا اور اسکی رائے مقتضی اسی امر کی ہو تو اسکا شک
 لرا اسکی بیت کامل میں اور شک نہ ہو تو پھر نماز سے مت یقینی کرنی عید میں اسلئے کہ بیت کامل بدل ہو جائے
 قصد یقینی شک کے ساتھ نہیں مثلاً عید رمضان کے بیچ میں کہ کل اگر رمضان ہوگا تو روزہ رکھو گا کہ یہ شک اسکو مصرعین کیونکہ ایک
 صرف نماز پر بدل ہو مصلیٰ بیت ہو ا میں فردہ ہیں بلکہ اس میں بھی ہر اس ماہ کا کہ کل رمضان ہی ہوگا اور اگر کوئی شخص رات کو بیت
 رکھنا اور بعد بیت کے کچھ کھا کھا تا تو اسکی بیت اس حالے کی اور اگر عورت نے حالت عید میں روزہ کی بیت کی اور فجر سے پہلے پاک ہوئی تو اسکا
 روزہ درست ہوگا تبصرہ واجب نہ ہو کہ روزے کی یاد ہونے سے جا کر کسی چیز کو بیٹ میں ہو سچا ہے سے مدین کو سے اس سے یہ نکلا کہ اگر روزہ
 میں راستہ کھا دیا ہو یا کھانا یا کھانے کی راہ سے کوئی چیز بیٹ میں چلی جاوے یا حقہ کرادیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور قصد کھانے یا پینے لگوانے
 اور سر نہ ڈالنے اور کال میں سلائی ڈالنے سے نہیں ٹوٹتا اور پیشاب گاہ میں سلائی ڈالنا بھی روزے کا قصد نہیں لیکن اگر اس میں بھی چیز کا
 جو مثلاً مین یسوج حاوے تو اللہ تعالیٰ عید ہو اور جو چیز بدول قصد بیٹ میں چلی حاوے سے راستے کا خرابی یا کھانے کے وقت پانی جلا حاد
 تو قصد نہیں لیکن اگر عار کرے میں حاوے تو قصد ہوگا کہ قصور روزہ دار کا ہو اور ہر عرصہ راستہ فعل کو لے سے ہی ہو کہ ایسے فعل کا ترک
 عین احتمال قوی روزے کے حاسد ہونے کا ہو اور روزہ کے یاد ہونے کی عید ایسے لگائی کہ معلومے والا اس سے متقی ہو حاوے کیونکہ ہر ایک امور
 قصد روزہ کے ہیں اور جو شخص حال کو کر سکا ہے یا انکار کرے پر معلوم ہو کہ صبح ہی یاد ماتی تھا تو اسے قضا لازم ہوگی اور اگر اپنے گمان اور اعتماد کے حکم پر روزہ
 چار بیٹا تو قضا لازم نہ آوے اور ان دونوں و قیوں میں مدلل گمان اور اعتماد کے کھانا چاہے جو تھا واجب علی سے مدد ہوا ہو اسکی حد یہ ہو کہ سرور کا واجب
 ہو حاوے اور اگر کوئی صحت کر گیا تو قصد ہوگی اور اگر رات کو صحت کی ماحول میں احکام ہو گیا اور حالت پاکی میں صبح ہوئی تو اس سے روزہ نہیں حاتا اور اگر روزہ دار
 اپنی بی بی سے صحت کرنا تھا کہ صبح ہوئی اور عریضہ ملے ہو گیا تو روزہ درست ہوگا اور اگر بعد صبح کے توقف کر گیا اور عریضہ ہوگا تو کفارہ لازم آوے گا اور روزہ ٹوٹ جاوے گا
 یا نیکو ان واجب ہی نکالے سے نہ کار ہنایم ہی کو قصد نہ حاوے سے کالے مدون صلح کے قصد اسکا کھانا روزہ کا قصد ہو اور اپنی زوجہ کا
 ہوسہ لیا اور پاس لٹا مار روزہ کا قصد نہیں جسک کہ ارال ہو مگر یہ امور مکررہ میں ہاں اگر روزہ دار کوڑھا ہو یا ایشی شہوت پر قابو نہ رکھتا ہو تو
 بوسہ و کار کا قصد نہیں پھر ہی اسکا نہ کرنا تر ہے۔ اور مصورت میں کہ بوسہ سے ارال ہونے کا خوف کرنا تھا پھر بوسہ لیا اور مصلیٰ کل ٹپری
 تو روزہ حاتا مریض کا ہی طرف سے قصور کیا جھٹکا واجب نہ کرے سے مدین کرنی ہو کہ اپنے آپ کو کرادو کہ قصد ہو اور اگر اپنے ہوا سے تو عین
 اور اگر مصلیٰ میں سے یا بیٹے سے لگھاوے تو روزہ حاسد ہوگا کیونکہ مصلیٰ ضرورت میں سب متلا ہیں ہاں اگر مصلیٰ کے متعین ہو چکے ہوں گے تو روزہ ٹوٹ جائے گا
 دو مصلیان انصاری کے تو ارم کے ذکر میں۔ انصاری صوم کے لیے حار میں انصاری صوم کا کفارہ اور عید و صومانی دن میں انصاری صوم کا کفارہ و انصاری
 کفر سے اور ہر ایک ان باتوں میں سے حد اعتدال کے لیے ہے قصا ہر مسلمان مصلیٰ بالغ پر واجب ہو جو روزہ عید کے ماحول یا ماحول نہ رکھے اس سے
 یہ نکلا کہ حائضہ عورت یا مرد روزہ کی قصا کریں لیکن کا ورا ورا کے اور عیون پر قصا ہیں اور رمضان کے روزوں کی قصا میں بھی رکھا بھی نہیں
 جس طرح چاہے دیکھے خواہ خدا جدا قصا کرے اور کفارہ روزہ کا کفر حلال کے اور باتوں سے ذاب نہیں ہوتا مثلاً کھانے اور پینے اور بڑھانے حلال کے
 ہی نکالے سے کفارہ واجب نہیں اور کفارہ یہ ہو کہ ایک روزہ یا دو روزہ کرے اور اگر بوسہ کے تو دو عیدیں ہیں روزہ رکھے اور اگر مصلیٰ میں تو اسکا کفارہ
 ایک ایک روزہ کفارہ ہے بوسہ کے تو ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے
 ایک ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے اور اگر ایک روزہ کفارہ ہے

یہی مراد ہے کہ فرمایا انا انزلنا فی لیلہ القدر اور جو شخص لیے دل اور پیسے کے درمیان میں ہدائی آ کر کرے گا وہ اس سیر ملکوت سے محجوب رہے گا اور جو آدمی اپنا حال رکھنا اسکو بھی مجاہد و رورہ کے لیے اس قدر کافی ہیں جسک کہ اپنی ہمت کو غیر اتنے سے حالی نہ کرے کہ تمام بات ہی ہو اور اس کی اصل ہدائی کی ہو اور اسکا دادہ میاں عداؤں کے باب میں اتنا اثر لکھا جاوے گا ششم یہ کہ احدا اطار کے دل عارف اور حاسے والہ اور متفرد رہا حاسے کیو کہ معلوم ہے کہ اسکا رورہ مقبول ہو کر مغرب کے درجہ میں اسکا شمار ہو یا رورہ ماسطور ہو اور حلی کے مشقوں میں مقصور ہو اور ہر عبادت کے فلاح ہونے پر بسط طرح حال ہونا چاہئے چنانچہ حضرت جس نصیری رح سے مروی ہے کہ عید کے روز آنگاہ کسی قوم پر جو اچھے ہی تھی آپ نے فرمایا کہ اتنے تعالیٰ نے رخصاں کے پیسے کو اپنی مخلوقات کے لیے دوڑنے کا میدان مقرر فرمایا ہے کہ سب آدمی اسکی طاعت کے لیے اسکا مدار دوڑیں تو کچھ لوگ تو آگے بڑھ کر اپنے مطالب کو پہنچنے اور کچھ پیچھے رہ کرنا امید ہوئے پس جس رورہ میں کہ حلدی کرنے والے لیے مطلوب کو پہنچے اور باطل والے محدود نہ ہوں اس رورہ میں ہی اور کھیل کرنے والے سے بڑا خوب ہو گا اگر حقیقت حال واضح کر دیا وے تو مقبول آدمی کو اتنا سرور ہو کہ اسکو کھیل سے باز کرے اور ماسطور کو اتنا غم ہو کہ اسکو ہمسایہ سے روک دے اور احف بن قیس سے کسی نے کہا کہ تم ٹوٹے سرگ شخص ہو اور رورہ کو مکیف کر دیا ہے ستر ہو کہ اسکے لیے کوئی اور سبیل کر دیا گیا کہ میں رورہ کو ایک ٹرے لئے سمر کے لیے تیار کرتا ہوں اور حد امتحالی کی طاعت پر صبر کرنا اسکے عذاب پر صبر کرنے کی نسبت کرست آساں ہو ماحملہ رورہ میں چھ باتیں باطنی یہ تھیں جو ذکر ہو میں آتا اگر یہ کو کہ جو شخص شکم اور شرنگاہ کی شہوت سے مار رہے ہو کھایت کرتا ہو اوراں باتوں کو سمجھا ہیں لانا تو تھا یہ کہتے ہیں کہ اسکا رورہ درست ہو پس اسکے کیا معنی ہیں کہ عبادت تادیں اور تم صبح میں تاتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ظاہر کے ہتھا ظاہر کی شرطوں کا اتنا ایسی دلیلوں سے کہتے ہیں عوامی شرطوں میں ہماری سیاں کی ہونی دلیلوں سے ہایت صیغہ میں خصوصاً غیبت و غیر کے باب میں مگر چونکہ ہتھا ظاہر ہی حکم ہی چیر پر لگتے ہیں ہمیں عامل اور وید کے متوجہ لوگ بھی داخل ہو سکیں یا سلیفہ کو شرط ظاہر کی کے موح صیغہ کسا پڑتا ہو اور ملے آخرت کی عرض صحت سے قبول ہو یا ہو اور قبول ہونے سے انکی مراد مقصود کو ہو یا ہو اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ رورہ سے مقصود یہ ہے کہ حد امتحالی کے اخلاقی میں جو ایک حلق صہیت ہو یعنی محک اور پاس و غیرہ کا ہونا اسکو ایسی عادت کریں اور ہوتا سے کر کے میں حتی الوسع مشقوں کی اقتدار کریں کہ دشہوات سے پاک ہیں اور اسال کا مرتبہ پائیوں کے مرتبہ سے تواد پر ہو اسلے کہ نو عقل سے ہی شہوت کے ٹوٹنے پڑتا ہو اور مشقوں کے مرتبہ سے پیچے ہو یا ہو کہ اسیر شہوات عالم ہیں اور انکے دل میں ملا کا گیا ہو اسی لیے جسک بھی یہ تلو تھیں ڈو تلو تو اسل اسالیں میں ارحاتا ہو اور ہما تم کے رورہ میں لاسحق ہو جاتا ہو اور حوت کہ شہوات کو اکھاڑتا ہو تو اعلیٰ علییں کی طرف اٹھ کر ورتل کے کنارہ سے جا لگتا ہو اور مشقے اشد تم کے ردیک ہن اور جو کوئی انکا امتداد کرنا ہو اور انکی ہی عادتیں اختیار کرنا ہو وہ بھی انکی طرح حد امتحالی سے قریب ہو جاتا ہو کہ قریب کا ہنشل بھی قریب ہی ہوتا ہو اور یہ قریب مکان اور ماصلہ کے اعداد سے ہیں بلکہ صفات کے لحاظ سے ہو پس حکم رورہ کی اصل اربا مصل اول دل کے ردیک یہ پھری تو ایک حد کے دیر کر دیے اور شام کو دونوں کو ایک ساتھ کھائے اور دل بھر اور شہوات میں روکی رہے سے کو سا فائدہ ہو اور اگر اس جیسے رورہ سے بھی فائدہ ہوتا ہو تو اس حدیث شریف کے کیا معنی ہیں کہ کم شمس صائم لیس لیس صومہ الا محرم و العشر اور موصو سے حضرت انور دار رورہ فرمایا ہے کہ دانا آدمیوں کا سونا اور اطار کرنا کیا خوب ہو یہ قوموں کے رورہ اور سیداری کو کیسا شرا حاتے ہیں اہل یقین اور تقویٰ کا ایک رورہ معالطہ والوں کی پہاڑوں کے برابر عادت سے اصل اور غالب ہو۔ اور اسوہ سے اصل علمائے فرمایا ہے کہ بہت سے رورہ دار اطار کرنے والے ہیں اور بہت سے اطار کرنے والے رورہ دار ہوتے ہیں یعنی اطار کرنے والے رورہ دار وہ لوگ ہیں جو ایسے اوصاف کو گناہوں سے محفوظ رکھ کر کھاتے پیتے ہیں اور رورہ دار اطار کرنے والے وہ ہیں کہ محو کے پہلے سے تو رہتے ہیں مگر ایسے اوصاف کو تنقید میں رکھتے اور رورہ کے معنی اور اسکی اصل کے سمجھتے ہیں یہ معلوم ہو گیا کہ جو کوئی کھانے اور صحت سے تو بجا رہے اور گناہوں کے ارتکاب سے رورہ کو اطار کرے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی وہ صومہ میں اپنے کسی خصوص نہیں اسح کر کے کھانا ہر شے تو تھیں ہاں ہو گیا مگر اصل مقصود جو دھو ماقادہ چھوڑ دیا تو اسکی خاموشی باعث

صلت چاہیگا اور اس حد قریب اسح ۱۲ کے لئے اور سونا اور گناہوں کی

[illegible]

والے ہیں وہ کہ معظم میں ٹھہرے کویتس و ہوں سے ٹھہرتے ہیں اول انکا حالے اور حالہ گمہ کے ساتھ مساوات ہو جانے کے خوف سے کہ وہ کہ یہ مات اکثر
دل کی حرارت کو جو حرمت کے مابین ہوتی ہو درگاہ میں بائیں کرئی ہو اور ہیں وہ حضرت عمر رحمہما جوں کو ع سے راحت ہونے کے بعد مارتے
اور کہنے کہ لے لیں والو اپنے بیس کو حاد اور شام والو امام کو رحمت ہو اور عراق والو عراق کی راہ لو اور امیدو سے حضرت عمر رحمہما سے قصد کیا
کہ لوگوں کو طواف کی کرت سے منع فرما دیں اور فرمایا کہ مخلو یہ خوف ہو کہ لوگ کہیں اس گھر سے مانوس ہو جائیں یہی پھر لگو کی حرمت مساوی
ہو جاوے گی و دشمنی و حرم مقام کو ترا حاسے کی یہ ہو کہ خدا ہونے سے شوق اٹھتا ہو اور پھر آئے کا سامان محتاج ہو کہ وہ آمد تم لے جا کہ کہہ کو متناہی
لناس و اس فرمایا ہو اور ماہ کے مہر ہی ہیں کہ اسکی طرف ہار مارا دیں اور ایسی عرص اور حاج پوری نہ کرنے پادیں اور بعض اکا رہے
فرمایا کہ اگر تم کسی اور شہر میں ہو اور تھا راول کہ کا متناہی ہو اور حالہ گمہ سے متعلق رہے تو یہ اس مات سے ہتر ہو کہ تم کہ میں رہ کر مقام
سے آگیا و اور کسی اور شہر میں تھا راول ہو اور بعض مہل کا قول ہو کہ ہمت سے آدمی حراساں میں ہیں کہ وہ حالہ گمہ سے نہ ہست م کے
طواف کرنے والوں کے قریب ہیں اور کہتے ہیں کہ اندھ لے لے کے کھمدے ایسے ہیں کہ کہہ بشریہ حدایتا لے کے قریب کے لیے اٹکا طواف کر ما ہو۔
تیشتری و حرم کہ میں خطاؤں اور گناہوں کے مرتکب ہونے کا خوف ہو کہ اس میں حطر ہو اور ضرور ہو کہ حکم کی برائی کی ہمت سے حدایتا لے
کے حصہ کا موجب ہو۔ وہیں درو کی روایت کرتے ہیں کہ میں ایک رات عظیم میں مار پڑھا تھا میں نے شا کہ دیوار کھلا اور پردہ کھینچ کر میں سے
یہ آواز آتی ہو کہ ای حرم تیل میرے گرد طواف کرے والے جو چل کی مایں اور لہو اور لہو کرتے ہیں ال امور سے محکوم ہو تا ہو اسکی سکایت میں
اول اندر سے کرتا ہوں پھر سے کر ما ہوں اگر یہ لوگ ال ماتوں سے مار نہ آدینگے تو میں ایک پھر ہری لسی لو گا کہ میلا ہر ایک تھراں پہاڑ پر
چلا جاوے گا جہاں سے جہا گیا گیا تھا اور حضرت اس مسودہ فرماتے ہیں کہ کوئی شہر کہہ کے سوا ایسا نہیں جس میں تل سے بیشتر صرف قصد پر واحد
کیا حاد سے پھر یہ آیت پڑھی و تیل یہ وہیہ الحاد و عظم مدقہ من عدا الیم یعنی یہ عدا دیا صرف ارادہ کرنے پر فرمایا اور کہتے ہیں کہ مکہ میں عسی
کیاں مصاعف ہوتی ہیں ویسی ٹرائیاں بھی مصاعف ہوتی ہیں۔ اور حضرت اس عداں فرمایا کرتے کہ مکہ میں عدا حریہ کر مد کر رکھا اور
کرانی کا مقرر رہا حرم میں الحاد کرنے کی قسم سے ہو اور اصول نے کہا ہو کہ صوٹ بھی آئیں داخل ہو اور حضرت اس عداں رہے فرمایا کہ اگر
میں رکیہ میں شتر گاہ کروں اور میرے دیک اس سے ہتر ہو کہ میں مکہ میں ایک گاہ کروں اور رکیہ مکہ اور طائف کے درمیان میں ایک سرل ہو
اور اسی خوف کی ہمت سے بعض مقام کرے والوں کی یہ لوب ہوئی تھی کہ زمین حرم میں پا حاد نہ پھرتے تھے بلکہ پا حاد مینا کے لے رمن حل میں
جلے تھے اور بعض لوگ مینہ ہر کہ میں رہے اور اپنے پہلو میں پر رہے اور کہہ معظم میں ٹھہرنے کی مخالفت کی ہمت سے بعض علما نے وہاں کے
گروں کا کرایہ کردہ فرمایا ہو اور تم یہ گناہ مت کرنا کہ ٹھہرنے کا کردہ ہو با حکم کی فضیلت کے مسلوہی ہو اسلیے کہ اس نکرہ ہونے کی وجہ یہ ہو کہ اس
جائے پاک کے حقوق ادا کرنے سے خلق کے لوگ قاصر ہن اس حب ہم یہ کہنے ہیں کہ مکہ میں مقام نہ کر ما ہتر ہو اسکے یہ بھی ہیں کہ وہاں ٹھہر کر تعصیر
کرنے اور آگیا حالے کی ہست کر ٹھہرا اچھا ہو یہ ہیں کہ اسکے حقوق ادا کرنے کے ساتھ ٹھہرنے کی ہست کر بھی اچھا ہو یہ امر کیسے ہو سکتا ہے یہ نو وہ مقام ہو
کہ جب آنحضرت صلعم مکہ میں لوٹ کر تشریف لائے تو مکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تو حدایتا لے کی میں میں مت ہتر ہو اور امام حکموں کی ہست کر
جگو زیادہ محسوب ہو اگر میں تم میں سے کالہ حاتا تو ہرگز نہ ٹھکتا۔ علاوہ ازیں حالہ گمہ کی طرف نظر کر عبادت ہو اور مکہ میں یکیاں جس مذکورہ
مصاعف ہوتی ہیں پھر کیسے ہو سکتا ہو کہ اس میں نہ ٹھہرا ٹھہرنے کی ہست کر مطلق اصل ہو مدنیہ سورہ کی فضیلت تمام شہروں پر بعد مکہ کے
کوئی جگہ اصل مدنیہ طیبہ رسول بقول صلعم سے ہیں کہ اعمال آئیں بھی مصاعف ہونے میں چنانچہ آنحضرت صلعم نے فرمایا صلوة فی مسجدی ہر اچس
الک صلوة فیما سواہ الا مسجد الحرام اور سیر ط مدنیہ سورہ میں ہر ایک عمل ہزار کے برابر ہو اور مدنیہ سورہ کے بیت المقدس ہو کہ اس میں ایک نار پست
والوں کے برابر ہو اور یہی حال اور اعمال کا ہو اور حضرت اس عباس رحمہما آنحضرت صلعم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ایک ناز مدنیہ کی مسجد میں

یہاں تک کہ کوئی شخص نہ ہو جو اس میں داخل ہو اور اس میں داخل ہو تو اس کی ہمت سے حدایتا لے کے قریب کے لیے اٹکا طواف کر ما ہو۔
یہاں تک کہ کوئی شخص نہ ہو جو اس میں داخل ہو اور اس میں داخل ہو تو اس کی ہمت سے حدایتا لے کے قریب کے لیے اٹکا طواف کر ما ہو۔
یہاں تک کہ کوئی شخص نہ ہو جو اس میں داخل ہو اور اس میں داخل ہو تو اس کی ہمت سے حدایتا لے کے قریب کے لیے اٹکا طواف کر ما ہو۔

مگر جو شخص سے کے ایام میں مساسک حج ادا کرنے کا یا سد ہو اسکو عمرہ کا احرام نہ کرنا چاہیہ اسلیے کہ عمرہ کرنے کے بعد پھر اس سے سے کے اعمال ہو سکیے دوم حج کے حج اسلام ہو جانے کی شرطیں ہیں اور وہ پانچ ہیں اول مسلمان ہو مادوم آزاد ہو ماشوم مالع ہو یا تھام عاقل ہو یا نیم وقت کا ہو یا پس اگر ارادہ کا یا علام احرام مادیے اور عہد مالع حواہ آزاد ہو حواہ یا مزدلعہ میں ہو اور صحیح صادق سے پستتر عرفہ کو جلا حواہ سے تو حج اسلام ہو حواہ یا گیا اسلیے کہ حج عوام پر کھڑے ہونے کا نام ہو اور وہ حالت مالع ہونے اور آزاد ہونے میں میسر ہو گیا اور اس دونوں پر حج کرنا صوبہ کے مالور کا لازم نہ آدگا اور اگر مردہ کی بھی یہی شرطیں ہیں سوائے وقت کے سوم حج کے فعل ہونے کی شرط آزاد اور مالع کے حق میں ہے کہ حج اسلام سے خارج ہو کیونکہ حج اسلام مقدم ہو اسکے بعد اس حج کی فصا ہو حکوم عہد کے ٹھہرنے کے وقت ماسد کر دیا ہو پھر مذکر حج ہی پھر دوسرے کی طرف سے ٹائٹ ہو کر اگر حج کرے اسکا مرتبہ ہی پھر حج فعل ہو یہ ترتیب سیطرہ ضروری ہو اور گویت اسکے خلاف ہو مگر حج سیطرہ ہو گا ایسے اگر ایک شخص کے دس حج اسلام ہو اور دس حج مردہ کی بیت سے یا دوسرے کی سات کے احرام مادیے ہو اسکی بیت کا اعتبار ہو گا ملکہ حج اسلام ہو حواہ کا چہارم حج کے لازم ہونے کی شرطیں ہیں اور وہ پانچ ہیں کوع اور اسلام اور عقل اور ارادی اور قدرت اور جس شخص پر حج و صل لازم ہو تا ہی اسی پر دس عمرہ بھی لازم ہو تا ہی اور جو شخص زیارت یا تجارت کے لیے مکہ میں جا یا ہے اور لکڑی بھیجے والا ہو تو ایک قول کے موجب اسپر احرام باندھا لازم ہو پھر عمرہ یا حج کے اعمال اسکا احرام کھول ڈالے۔ اور قدرت کی دو قسمیں ہیں ایک تو عود اعمال حج کو محال سے کیے اسکے واسطے کئی باتیں یا ہیں اول اساتہ رسا ہو مادوم راستہ میں حج کی ار رانی اور حوف و خطر کا ہوا حواہ تری کا ہو یا حشکی کا سوم مال اسقدر ہو ماکہ حالے اور دس میں ہوٹ آئے کو کافی ہو حواہ اسکے گھروالے ہوں یا ہوں اسکے کہ وطن کا ہو یا آدمی کو سخت ناگوار ہو تا ہی اور دس لوگوں کا حصہ اسکے دس رلارہ ہو اسکے لیے بھی اتنے دس لوگ حج ہو اور اسقدر ماس ہو کہ اس سے ایسے و صل ادا کر دے اور سواری کے لئے پر حواہ کر دے۔ ر فادر ہو حواہ سواری کا حواہ ملکہ ہو یا اگر پر تل کے حواہ پر مشیہ کے تو اسی کی قدرت چاہیے دوسری قسم قدرت کی ایانے کے حق میں ہو وہ یہ ہو کہ اس مال رکشا ہو کہ اسی طرف سے دوسرے شخص کو حج کرنے کو بھیجے کہ وہ اپنا حج اسلام کو کے دوسرے سال اسکی طرف بھیج کرے اور پھر وہ اپنی حج سواری پر تل کے حواہ کا کافی ہو۔ اور اگر ایانے آدمی کا لڑکا راستہ میں اسکی خدمت کرنے کو یا رہوڑ مسورت میں دس معدد رہے گا حواہ ملکہ قدرت دلا ہو۔ اور اگر اگر مٹا یا مال مای کے ساتے رکھ دے تو اس سے وہ فادر ہو گا کیونکہ دل کی خدمت میں بیٹے کی سعادتمندی ہو اور مال کے دس ماس مایا احساں ہو۔ اور جس شخص کو قدرت ہو حواہ اسپر حج کرنا واجب ہو اور تاہر سے حواہ اسکو درست ہو مگر باجیر کرنے میں حطرہ ہو اگر آتر عمرہ بھی حج نصیب ہو حواہ و یگا تو و صل ساقط ہو حواہ یگا لیکن اگر بعد لازم ہونے کے حج کو مست میسر حواہ و یگا تو حواہ کے سانس حج کے نہ کرنے سے عامی ہو کر حواہ اور حج اسکے ذکر میں سے کرایا حواہ گو اسے وصیب۔ کی ہو بیٹے اور قرضوں کا حال ہو کہ وہ بھی مدوں وصیت ادا کرے پڑتے ہیں۔ اگر ایک سال میں اسکو قدرت ہوئی اور لوگوں کے ساتھ حج کو۔ کلا پھر اسکا مال لوگوں کے حج کرنے سے پستتر حواہ یا اور نہ شخص بھی مرگا ہو اسپر حج کا ہو ہو گا۔ اور جو شخص مابود تو انگری کی حج نہ کرے اور حواہ سے تو اسکا معاملہ حدایتاں۔ کہ ر دیک بہایت سخت ہو پھر عمرہ ملے و مایا کہ میں نے قصد کیا کہ تہروں میں ایک پردہ محمد بن کہ جو شخص حج کی قدرت پا کر۔ کرے اسپر کھ حریہ لگا دیا حواہ اور بعد میں حیدر اور ابراہیم معنی اور حواہ اور طاہر سے مروی ہو کہ ہلو معلوم ہو کہ کسی شخص پر حج واجب تھا اور وہ حج کرنے سے چیتر مر گیا تو ہم اسپر مارہ ٹھیکے۔ اور بھن کا رکا ہوتا تو اگر تھا مگر اسنے حج نہیں کیا تھا اور مر گیا اس رنگ نے اسکی مارہ پڑی اور پھر اس حاس رہ کہا کرتے تھے کہ جو شخص مدوں رکوة دے اور بعد میں لکھ مریہ ہو دیا میں پھر آنے کی درخواست کرتا ہو اور یہ آیت پڑھی رب ارحم الراحمین اعلی اعلی ما تھا ماکت اعلی ما تھا سے غرض آئیے ارشاد فرمایا ہو کہ حج کر۔ اور اگر کان حج کے جنکے ہوں حج درست نہیں پانچ ہیں اول انعام دوم طواف شوم طواف کے بعد صفا و مردہ میں دس ناچارم و ماس مایا پانچ میں ایک قول کے بموجب بل منڈالے اور پھر نئے ارکان بھی ہیں ہوا عوامات پر ٹھہرنے کے اور حج کے واجبات کے پھر مایا

حج اساتہ رسا ہو مادوم راستہ میں حج کی ار رانی اور حوف و خطر کا ہوا حواہ تری کا ہو یا حشکی کا سوم مال اسقدر ہو ماکہ حالے اور دس میں ہوٹ آئے کو کافی ہو حواہ اسکے گھروالے ہوں یا ہوں اسکے کہ وطن کا ہو یا آدمی کو سخت ناگوار ہو تا ہی اور دس لوگوں کا حصہ اسکے دس رلارہ ہو اسکے لیے بھی اتنے دس لوگ حج ہو اور اسقدر ماس ہو کہ اس سے ایسے و صل ادا کر دے اور سواری کے لئے پر حواہ کر دے۔ ر فادر ہو حواہ سواری کا حواہ ملکہ ہو یا اگر پر تل کے حواہ پر مشیہ کے تو اسی کی قدرت چاہیے دوسری قسم قدرت کی ایانے کے حق میں ہو وہ یہ ہو کہ اس مال رکشا ہو کہ اسی طرف سے دوسرے شخص کو حج کرنے کو بھیجے کہ وہ اپنا حج اسلام کو کے دوسرے سال اسکی طرف بھیج کرے اور پھر وہ اپنی حج سواری پر تل کے حواہ کا کافی ہو۔ اور اگر ایانے آدمی کا لڑکا راستہ میں اسکی خدمت کرنے کو یا رہوڑ مسورت میں دس معدد رہے گا حواہ ملکہ قدرت دلا ہو۔ اور اگر اگر مٹا یا مال مای کے ساتے رکھ دے تو اس سے وہ فادر ہو گا کیونکہ دل کی خدمت میں بیٹے کی سعادتمندی ہو اور مال کے دس ماس مایا احساں ہو۔ اور جس شخص کو قدرت ہو حواہ اسپر حج کرنا واجب ہو اور تاہر سے حواہ اسکو درست ہو مگر باجیر کرنے میں حطرہ ہو اگر آتر عمرہ بھی حج نصیب ہو حواہ و یگا تو و صل ساقط ہو حواہ یگا لیکن اگر بعد لازم ہونے کے حج کو مست میسر حواہ و یگا تو حواہ کے سانس حج کے نہ کرنے سے عامی ہو کر حواہ اور حج اسکے ذکر میں سے کرایا حواہ گو اسے وصیب۔ کی ہو بیٹے اور قرضوں کا حال ہو کہ وہ بھی مدوں وصیت ادا کرے پڑتے ہیں۔ اگر ایک سال میں اسکو قدرت ہوئی اور لوگوں کے ساتھ حج کو۔ کلا پھر اسکا مال لوگوں کے حج کرنے سے پستتر حواہ یا اور نہ شخص بھی مرگا ہو اسپر حج کا ہو ہو گا۔ اور جو شخص مابود تو انگری کی حج نہ کرے اور حواہ سے تو اسکا معاملہ حدایتاں۔ کہ ر دیک بہایت سخت ہو پھر عمرہ ملے و مایا کہ میں نے قصد کیا کہ تہروں میں ایک پردہ محمد بن کہ جو شخص حج کی قدرت پا کر۔ کرے اسپر کھ حریہ لگا دیا حواہ اور بعد میں حیدر اور ابراہیم معنی اور حواہ اور طاہر سے مروی ہو کہ ہلو معلوم ہو کہ کسی شخص پر حج واجب تھا اور وہ حج کرنے سے چیتر مر گیا تو ہم اسپر مارہ ٹھیکے۔ اور بھن کا رکا ہوتا تو اگر تھا مگر اسنے حج نہیں کیا تھا اور مر گیا اس رنگ نے اسکی مارہ پڑی اور پھر اس حاس رہ کہا کرتے تھے کہ جو شخص مدوں رکوة دے اور بعد میں لکھ مریہ ہو دیا میں پھر آنے کی درخواست کرتا ہو اور یہ آیت پڑھی رب ارحم الراحمین اعلی اعلی ما تھا ماکت اعلی ما تھا سے غرض آئیے ارشاد فرمایا ہو کہ حج کر۔ اور اگر کان حج کے جنکے ہوں حج درست نہیں پانچ ہیں اول انعام دوم طواف شوم طواف کے بعد صفا و مردہ میں دس ناچارم و ماس مایا پانچ میں ایک قول کے بموجب بل منڈالے اور پھر نئے ارکان بھی ہیں ہوا عوامات پر ٹھہرنے کے اور حج کے واجبات کے پھر مایا

[illegible][illegible]

[illegible]

در این کتاب که در این باب است و در این باب که در این باب است

[illegible]

اور اسکی آخرت یعنی بھیس۔ جو جو شخص حج کرے پُر آخرت لینے میں مصرت ہوئی کی والدہ حیا ہو اور اسکو آخرت لینے کا مصالحتہ نہیں لینے اسواسطے آخرت لینے کو کہ حج پر اور حاکم کعبہ کی رمارت برآمد ہو جاوے اور حج اسلئے نہ کرے کہ مردوری ملے جیسے مصرت ہوئی کی والدہ آخرت اسلئے لیتی نہیں کہ اپنے بچہ کو دودھ بھی پلا دیوں اور اسکا حال بھی لوگوں پر مشہد رہا ادب و دھرم نہ ہو کہ حد کے دسموں کو حتی دیکر عدو نہ ہو کاوے اور یہ لوگ کہ بوطلمہ کے امیروں اور عرب کے سرداروں میں سے ہوتے ہیں کہ راہوں میں بیٹھ کر مسجد حرام کے حائے سے روکتے ہیں اسلئے لوگوں کو مال کا دیا ظلم بردار کرنا اور اسباب ظلم کو اُنکے لیے مہیا کرنا ہو تو گواہی ہاں سے اُنکی امامت کی اسلئے اس جٹی سے بچے رہنے کے لیے کوئی مدبر ضرور چاہے اور اگر ہو سکے تو بعض ملاقاتے ہیں کہ حج نفل کو نہ کرنا اور راسہ میں سے لوٹ آنا مال طلبوں کی امامت کرنے سے ہتر ہو کہ یہ ظلم ایک بدعت لوستا ہو اسکی اطاعت کرنے میں یہ حیرانی ہو کہ وہ ایک دستور عام ہو جاوے اور اسکے قائم رہے میں مسلمانوں کو دلت اور حواری ہو کہ حریہ دیا پڑتا ہو اور واقع میں حواں بررگ لے دیا درست ہو اب اگر کوئی یہ کہے کہ یہ جٹی ہے مگر لسانی ہو اور دیے میں ہم مصطرب ہیں تو اسکے کچھ بھی نہیں کہہ سکتے کہ اگر آدمی اسے گھر بیٹھا رہے یا راستہ سے لوٹ جاوے تو اس سے کوئی کچھ نہیں لیتا بلکہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہو کہ حکو کھاتا بیٹھا دیکھتے ہیں اُس سے زیادہ مانگتے ہیں اگر فقرا کے لباس میں ہو تو کوئی نہیں طلب کرنا اس سے معلوم ہو کہ اس اصطرار کی حالت کو خود ایسی طرف کھینچ لیا ہو ادب سوم توشہ زیادہ لیا اور مدول ملے اور اسراف کے کوئی خاطر مبالغہ روی کے طور پر دیا اور حج کرنا ہو اور اسراف سے ہماری عرص یہ ہو کہ عمدہ کھانے کھاوے اور اقسام آسائیں سے جو ہتر ہو مالداروں کی طرح اسی کو اختیار کرے اور داد و دہن کی کثرت سے اسراف نہیں ہو یا کو کسی کا قول ہو کہ اسراف میں ہتری ہیں اور عرات میں اسراف نہیں اور راہ حج میں توتہ کا دے دسا حد اسے قعالے کی راہ میں حج کرنا ہوس ایک درم سات سو کے برابر ہو یا ہو مصرت اس عمدے فرمایا ہو کہ یہ بھی آدمی کے کرم میں سے ہو کہ سفر میں توشہ اجماع رکھے اور درما کرنے کے حامیوں میں سے اصل وہ ہو جسکی مت سب سے حاصل ترادلفہ پاکیر اور نقیض ہر ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو حج المسافر لیس درہم والا کھٹہ فیصل مارسل اللہ ماراج فقال طیب الکلام واطعام الطعام ادب چارم نمش اور مدکاری اور لڑائی کا کرنا پانچ چھائیچہ اندھ تم فرماتا ہو ملا رقت ولاموق ولا حدال نے الحج رفت میں سب طرح کے کلام نہوا اور فحل داخل ہیں اور عورتوں سے باتیں اور چہل کرنی اور صحبت کی حالت اور اسکے لوازم کو کہ کرنا بھی اسی میں داخل ہیں کیونکہ ان امور سے شوق ہستری کا اعترا ہو جو مسموم ہو اور مسموم بات کا شوق دلائے والی حیر بھی مسموع ہوئی ہو اور مسموع حد اسے قعالے کی طاعت سے ماہر نکلا ہو کسی طرح کا جو اور حدال اسکو کہتے ہیں کہ خصوصت اور مات کاٹنے میں یہاں تک مبالغہ کرے کہ کعبہ کا موح ہو اور سردست بہت میں پریشانی آجاوے اور جس حلق کے مخالف پڑے مصرت مسماں لوری رہنے فرمایا ہو کہ جو شخص حج میں نمش کئے اسکا حج حرام ہو جاتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی طرح گھٹو کر کے اور کھانا کھلائے کو حج کے مقول ہونے کے لیے فرمایا ہو اور مات کا شایط کلام کے مخالف ہو اسلئے ضرور ہو اگر آدمی حج کی راہ میں اپنے ساتھی اور سارماں و حیرہ یاروں پر بہت اعتراض نہ کرے بلکہ ختمے بیت اللہ کے حائے واسے ہوں سب سے دبا رہے اور جس حلق کو اپنے اوپر لارم کرے اور جس حلق میں بھی ہو کسی کو ایدادہ دے ملکہ یہ ہو کہ اور کی ایداد است کرے اور بعض کا قول ہو کہ سفر کو اسی سلسلے سفر گئے ہیں کہ وہ آدمیوں کے اخلاق کو ظاہر کر دیتا ہو اور اسی حقت سے جب ایک شخص نے مصرت عمرہ کے سلسلے ذکر کیا کہ میں خلیل شخص سے واقف ہوں تو آپ نے فرمایا کہ کو بھی اُسکے ساتھ سفر میں رہا ہو جس سے نکارم اخلاق معلوم ہو جایا کرے ہیں اُسے عرص کیا گیا ہے تو نہیں جو آسے فرمایا کہ میری دانت میں تو اس سے واقف ہوں اوٹتھم ہو کہ اگر قدرت ہو تو حج پیادہ کرے کہ ہایت افضل ہو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی موت کے قریب اپنے بیٹوں کو وصیت کی کہ بیٹو پیادہ حج کرنا کہ پیادہ حاجی کو ہر قدم کے حنات میں سے حنات مسکات لے کر آئے کسی نے پوچھا کہ ہر قدم کے حنات کیا ہیں فرمایا کہ ایک نیکی لاکھ ٹیلیوں کے برابر اور راستہ کی بہت کرا اعمال میں اور کہ ہے

مقام العباسیہ رضویہ اسلام آباد

اور سرایان اعمال باطنی کے دکر ہیں اور نیت میں احلاس کی صورت اور مقامات شکر کے سے عمر حاصل کو لے کے طریق میں اور اس حالت میں کہ

۱۲
 اس حلقہ میں
 حاکم وراثت
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

شرعی سے آخر تک اعمال کے اندر رکھ کر اور اس کے اسرار و معانی کے یاد کرنا کی طرح چاہیے تو اس میں ہر گز شک نہیں کہ دین میں اس کا ارتکاب کیا ہو پھر اس کی طرف شوق کا ہونا پھر ارادہ کرنا پھر جمع کے مواقع میں انگوڑی طرف کرنا پھر احرام کا پڑھنا اور لیا پھر توبہ کا حریص رہنا پھر سواری کا کرنا پھر اپنے وطن سے باہر ہونا پھر گل میں چلنا پھر عقیقات پر سے لپک کے ساتھ احرام باندھنا پھر مکہ میں داخل ہونا پھر بوجہ میاں گدستہ احمال رخ کو پورا کرنا پھر اور ان باتوں میں سے ہر ایک پر ہمارے دل کے لیے مدد کرنا اور ہر ایک کے لیے عورت حاصل کرنے کے لیے عورت جو اور مرد بیصادق کے واسطے تنبیہ اور دانا آدمی کے لیے تعریف اور اسرارہ ہوا ہم ان کی کلید دن کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جب ان کا دروازہ کھل جائے گا اور ان کے اسباب معلوم ہوں گے تو ہر ایک حاجی کو لہذا اس کے دل کی صفائی اور ماضی کی طہارت اور ہم کی کثرت کے اسرار معلوم ہو جائیں گے اب ہر ایک کو تفصیل سے چاہیے فہم حاصل چاہیے کہ متنازع آدمی شہوات سے پاک ہو اور ضروری چیزوں پر انکشاف کے لذت سے باز رہے اور تمام حرکات میں سکانت میں خاص اللہ تم کے لیے ہو رہے تب تک خدا تعالیٰ تم کو اس کی رسائی میں ہو سکتی اور اسی وجہ سے پہلے باتوں کے لوگ حلق سے ہمارے راجح ہو گئے اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر عمارتیں اور حدائق کے ساتھ اس حاصل کرنے کو حلق سے وحشت انداز کی اور اسی کی خاطر موجودہ لوگوں کو چھوڑ کر آخرت کی طبع میں اپنی اوصوں پر صحت معاد سے فارغ کیے اور خدا سے تمنا کیے قرآن مجید میں ان کی شافریانی چاہا پھر خدا کا دلکشاں ہم فیسین و رہنا گا و انہم لایسکروں پس جب یہ بات پڑائی پڑ گئی اور حلق شہوات کی پیروی پر متوجہ ہوئی اور عبادت الہی کے لیے خاص ہو رہے تو چھوڑ کر عبادت میں شتی اختیار کی تب اللہ تم نے ایسے ہی کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طریق آخرت کے رہہ کرے اور پہلے رسولوں کے تابع پر چلنے کی تہذیب کے لیے مصوٹ و مامالتوں کے لوگوں کے آپ سے رہبایت اور راحت کا حال پوچھا کہ آپ کے دین میں ہیں یا نہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس دلوں کے عوص ہر دو چیریں بدل دیں یہی جہاد اور لہذا ہی پر نگہ کرنا اس سے عروج ہو اور مسائیس کو حسی نے آپ سے پوچھا تو فرمایا کہ وہ لوگ رو رہے ہیں جو صبر کے ساتھ لے اس صبر پر انعام فرمایا کہ ع کو ان کے لیے رہبایت کر دیا پھر حجابہ کہہ کو کتنے شرف عایت فرمائے کہ اس کو اپنی ذات پاک کی طرف موب کیا اور اپنے بدوں کا مقصود اس کو شہر لایا اور ان کے گرد کی رہیں کو اس کی عظمت اور ستار کے لیے حرم بنایا اور عرفات کو ایسا کر دیا جسے حرم کے سامنے میدان ہوتا ہو پھر اس حلقہ کی حرم کی تاکید زیادہ کی کہ اس کے نکلنا اور ورت کو حرام کر دیا اور اس کو ایسا بنادیا جسے پادشاہوں کا دربار ہو مابو کہ زیارت کرنے والے در دربار راہوں سے طریقہ و لیدہ ہو عمارت اور رسالیت کے لیے اس کا کرنے اور اس کے حلال و عورت کے سامنے صوع و خشوع سے دستہ چلے آویں اور مودود ان کے اس مات کے مقرر ہوں کہ اللہ تم اس امر سے مسرہ ہو کہ کوئی گھر اس کو گھر سے یا کوئی شہر اس کو اپنے دریاں میں بیو سے تاکہ اس مات سے ان کی علانی اور سدگی ٹھہ جاوے اور فرما سدا رہی اور ان کا کمال فرما جاوے اور اسی لیے بدوں پر ہمیں وہ اعمال مقرر فرمائے جن کے ساتھ نفس مانوس ہوں اور ان کی دھنوں کو خلیس نہ پاسکیں مثلاً پھروں پر لکریں مارا اور صفا مردہ کے دریاں چھو مارا مردوت کرنا وغیرہ اور ان جیسے اعمال سے کمال علانی اور سدگی ظاہر ہوتی ہو کیونکہ دوسرے اعمال میں کچھ نہ کہ نفس کا حظ ہو جیسے رکوع میں مثلاً وہش ہو اور ان کی علت معلوم ہو کہ محل طست میں نہ رہے اور عقل کو اس کی طرف رجعت ہو اور روزہ میں کسر شہوت ہو و حیاط کا آگہ ہو اور دوسرے شغلوں سے باز رہ کر عبادت کے لیے فانی ہو جانا ہو اور نار میں سجدہ اور رکوع کرنا وغیرہ کیا کہ یہ تو اس کی صورت کے اعمال کر لے سے ان کا کرنا ہو اور اللہ تم کی عظمت سے نفس کو انہیں ہوتا ہو مگر کسی کی پھیروں اور لکروں کے پھیکے اور دوسرے اس طرح کے اعمال میں نہ تو نفس کو کچھ حظ ہو نہ طبیعت کو ایسے اس پر نہ عقل ان کی دھنوں کی طرف راہ پائی ہو اس صورت میں ان اعمال کی بجا آوری اور باعث بخر تکمیل یا رہنا اور کچھ نہیں کہ امر واجب الاطاعت ہو اس کا نہ چاہیے اس باب میں عقل کا تصرف والا سے طاق ہو جانا ہو اور انہیں اور طبیعت کے انہیں کے محل سے پھیروں پر نا ہو کیونکہ مٹنی چیزوں کے معانی عقل سمجھ جاتی ہو تو ان کی طرف کچھ ایک طبیعت کی رجعت ہوتی ہو اور یہی وجہ اس امر ہے کہ وہ گار اور اس کی عقل پر ابھارتی ہو اسے جو سے ایسا امر کی بجا آوری سے کمال علانی اور طاعت میں نہیں ہوتی کہ ان کا عقل طبیعت کا بجا رہتا ہو۔

یہ سب باتیں ہیں جو اس کتاب میں مذکور ہیں اور ان سے مراد ہے کہ جو شخص ان باتوں کو سمجھ لے اور ان کے مطابق عمل کرے وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا۔

یہ کہو کہ حضرت تاراہیمؑ کو شیطان ظاہر ہوا تھا اور آپ نے اسکو دیکھا تھا ایسے اسکو مارا تھا اور بکو لو شیطان ظاہر ہوا میں بھر لکڑوں کے ارے سے کما غصہ ہے
 اسکا جواب یہ ہو کہ یہ شیطان کی طرف سے ہوا اور اسی نے اسکو بھاریے دل میں ڈالا ہوتا تھا راۓ لکڑوں کے ارے کا شست پڑھا دے اور بھاریے
 حال میں یہ آوے کہ یہ کھل گیا ہوا جس میں کچھ فائدہ ہیں بلکہ کھیل کی سی صورت ہوا جس کیوں مشغول ہونے ہو پس جوت کو شست اور مصبوطی کے قطع
 سلطان کو دلیل کرنے کی پست سے لکڑیں مار کر ہی نفس پرستہ دفع کر داور حال کو ہر چ ہم لکڑیں بھاریے پھر ہمارے ہیں لیکن واقعہ میں شیطان کے
 منہ پر مارے ہیں اور اسکی پٹھو لوٹنے میں کیونکہ اسکی دلناسی میں ہر کہ اسد تعالیٰ کے ایسے حکم کی عاوری کر سکتی نہیں میں نفس اور عقل کو کچھ خط
 اس صرف اسکی تعظیم ملحوظ ہو اور ہدی کے ذبح کرنے کے وقت یہ حال کہ نہ فعل لسان حال امر کے باعث تقریب ہوا سی لیے اسکو اور اس کے احرا کو
 ہوا کہ لکھا چاہیے اور یہ توقع کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہر مرد کے عوص میں ہمارے ہر مرد کو آگ سے آزاد کر دگا کیونکہ وعدہ اسطرح ہوا جس حد
 مذی بڑی ہوگی اور اس کے احرا ہوتے ہیں قند آگ دور سے رہائی کی صورت رادہ مصور ہو اور مدنیہ مسورہ کی دواروں پر جب لگا رہے
 ہو یہ دھیاں کرنا چاہیے کہ یہ وہ سہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لیس دیا اور اسکو آپ کا دارالہجرہ سایہ وہ مکان جس میں
 آپ نے اللہ تعالیٰ کے فرائض اور پس شروع فرمائے اور اس کے دشمن کے ساتھ حماد کیا اور اس کے دیں کو ظاہر کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اسی حرا
 میں لکھا پھر آپ کی فرامیں مقرر کی اور آپ کے دو درویروں کی فرج و آپ کے لہر عاوری حق میں رہے اسی میں بٹھرائی بھاریے دل میں تصدق
 مادہ کو کتاب کے قدم مدہ مسورہ میں چلتے بھرتے پڑتے ہوئے اور کوئی مانوں رکھے کی جگہ اسی ہیں جہاں آپ کے قدم سارک نہ آئے ہوں اس حال
 کے بعد جو مانوں رکھو وہ دار اور حوف کے ساتھ رکھو اور سوچو کہ یہ ماگ میں آپ ہر گلی کوچہ میں بٹھائے ہوئے اور پھر ہمارے آپ کی فرسی اور
 وفار کا تصور کرو اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسی معرفت کس درجہ کو آپ کے دل میں ودیعت رکھی تھی اور آپ کے ذکر کو کسا اور کیا کہ ایسے ذکر کے ساتھ
 آپ کا ذکر لایا اور جو شخص آپ کی تعظیم نہ کرے کو آپ کی آوار پر اسی آوار ہی اوچی کرے سے کون ہو اس کے عل مائل کر دے بھریہ دھان کر و کہ اللہ تعالیٰ
 نے اں لوگوں پر بڑا احسان کیا انھوں نے آپ کی محنت پالی اور متادہ حال اور امتاع احوال سے سعادت حاصل کی اور آپے حال پر ہیایت اوس
 کر کہ سولہ ہکمرہ ملی اور آپ کے اصحاب رہا کی صحت نصیب ہوئی بھریہ دھیاں کر دے کہ ہکمرہ دیا میں لو آپ کی زیارت روری ہوئی اور آخرت کے
 دیکھے میں شہرہ ساد آپ کی زیارت لگا حشر ہی سے ہو کہ اعمال مد کے اعث ہو قبول نہ فرما دیں چنانچہ ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ کچھ لوگ
 میرے سامنے لائے جاؤ گے اور وہ کہیں گے یا محمد میں کو ہنگام کہ اتنی یہ میرے اصحاب ہیں حکم ہو گا کہ انکو معلوم ہوں کہ بھاریے لکھا انھوں نے کما سا کام کسا
 تب میں کو ہنگام کہ الگ ہوا اور دور ہو پس اگر تھے بھی آپ کی سرعیت کی نافرمانی ہوگی گویا ایک ہی وقتہ میں کون ہوں تو ہم بھی اس باب سے مانوں ہیں
 ہو کہ بھاریے اور آپ کے درمیان میں دوری ہو جاوے اور اس کے طریق سے علاوہ رڑہ عاۓ اور ماوہ واسکے زیادہ موقع ہی رکھو کہ اللہ تعالیٰ کو ارادے کے درمیان میں
 دوری نہ ڈلے کہ انکو ایمان دوری کیا اور آپ کی زیارت کے لیے کو تمھارے دس سے ٹھاکر کیا کوئی کجارت یا حاد یا دوی انکو مصودہ تعارض آپ کی محبت
 اور آپ کے آثار صریحہ کے دیکھے کا مشوق ہوا ایسے کہ جب آپ کا دکھا انکو نصیب ہوا تو تمھارے نفس نے اسی پر فحاعت کی کہ آپ کی فرکی دیوار ہی نظر پڑ جاو
 حسب اللہ تعالیٰ نے نہ سامان تمھارے لیے کر دیے تو اب اسکی رحمت کے نمایاں ہیں جو کہ تمھاری طرف نظر رحمت سے دیکھے ماورب تمام مسعودی میں ابو یوحنا
 تو یہ دھیاں کر دے کہ یہ وہ جگہ ہو کہ اسکو خدا تعالیٰ نے اپنے ہی صلح اور مسلمانوں میں سے اول اور اہل لوگوں کے لئے تحریر کیا اللہ تعالیٰ کے فرائض اول اسی مقام
 میں ادا ہوئے ہیں جس میں تمام مخلوق سے اہل لوگ حالت جیات میں بھی اور حالت موت میں بھی جمع ہیں اس صورت میں اسی جگہ کے داخل ہونے سے
 محکم ہونے کی توقع کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہر پر رحم ہی کر گا پھر سجد میں حضور اور تعظیم سے داخل ہوا اور یہ خطہ پاک اسی مات کے نمایاں ہو کہ ہر ایمان اول سے حضور کا
 طالب ہو چنانچہ الویساں نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ قرنی رح لے گیا اور مدنیہ مسورہ میں داخل ہوئے جب مسجد کے دروازے کھڑے ہوئے تو اسے لوگوں
 نے کہا کہ قرنیہ یہ آنحضرت صلح کی یہ ہو آپ سے ہی منت کر گئے اور جب افاقہ ہوا تو فرمایا کہ محکومیاں ہے نکالو کہ محکوم وہ تہہ لکھا معلوم نہیں ہوتا جس میں

۱۲۷
 اس کی طرف سے ہر گلی کوچہ میں بٹھائے ہوئے اور پھر ہمارے آپ کی فرسی اور

أوسعيد بن أبي عمرو قال ما أبو

من عطاء إنما ساعد عن مادة عن الخمس في قوله مصر

لن يعاقبه مادي في الطياب قال طلحه الليل وطلحة البحر وطلحه نضر سر في الأثر
 إلا أنت سبحانه إلى كتب من الطامس قالب الملائكة صوب معروف في أرض عرسه
 وأخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الفاضل أما أبو سهل بن زياد العطار نا أبو عوب عبد الرحمن
 بن مرقوق الرهرى نا يحيى بن أبي كثير نا سعدة بن الحكم عن عاهد طي أن لم يعد
 علي بن أبي طالب أن لم يصامه ٢ أخبرنا أبو الحسن بن بشر بن سعد نا أما اسمعيل محمد
 الصفا نا أحمد بن محمد نا عبد الرحمن نا أما معمر نا قال لي الرهرى نا أحمد بن محمد بن
 عيسى نا أحمد بن حميد بن عبد الرحمن نا عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أسرف رجل على نفسه فلما حصر الموت أوصى به فقال أدامت فاحرقوا به فيحقوني
 ثم أدروني في الريح في البحر فواتته لئلا قد رعى لي بعد منى عدا أما عذبه أحدنا قال فمعلوا
 به فقال الله عروحل للأرض أدي ما أحدث فاداهو فائمه فقال له ما حملك على ما صنعت
 فقال حسنتك يا رب أو قال سبحانه فعصر له قال وحدثني محمد بن عبد الرحمن نا عن
 أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نا ال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلا هي
 أطعمها ولا هي أرسلتها تاكل من حسانتها لا أرض من ربنا قال الرهرى نا ذلك من رواة
 أحمد ولا بأس أحد ورواه مسلم في الصحيح عن محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا أحمد
 البخاري نا من وجه آخر عن معمر نا أخبرنا أبو عبد الله نا الحافظ نا أحمد بن أبي
 عبد الله نا محمد بن أبي الوليل نا أبو عوانة عن مادة عن عهده بن عبد الله نا عن أبي
 أحمد بن محمد نا عن أبي عبد الله عليه وسلم نا قال إن رجلا من سلف من الناس رعى الله ما لا
 وولدا فلما حصر الموت قال لبيه أئني أب كنت لكم فلو خير أب قال فانه والله ما أتأرعد الله
 خيرا قط وإن تقدر الله عليه بعد فاداه ما أصاب فاحرقوا ثم أدروني في ريح عاصف قال فاحدن
 موايبهم على ذلك فمعلوا فلما حرقوه سمعوه سم دروة في ريح عاصف قال الله له كن
 فاداه رجل فائمه قال ما حملك على ما صنعت قال لا إلا ما حملك أو حسنتك قال فوالله
 نفسي مدة أن تلقاه عذاب عذابه ورواه البخاري نا في الصحيح نا أبو الوليد ورواه مسلم عن محمد

٢١ - من نظر قوله لن قد علم

أن من التقدير لا من الله كما قلنا في آية وقال

رحم الله في عهده الرواية فادروني في الرمي فلعلي أصل الله يريد
اللتقى أذاف وذهب ومنه قول الله عز وجل قال علمها عند ربى

في كتاب لا يصل رنى ولا ييسى أى لا يقوته قال وقد يشل عرشاً يقال كفى بعمره
وهو مسكر لعب والقدر على أحسنه وأساءه يقال أنه ليس مسكراً ما هو رجل جاهل طس
أنه إذا فعل به هذا الصنيع برك فلم يشر ولم يعدب إلا أنه يقول تحمده فقال له له ما أنت

ذلك فعل من حبيبك فمد يده إلى رجل موافق بالله عز وجل ما فعل حبيبك من
الله عز وجل إذا نقبه إلا ما حصل حسب أن هذه الكلمة تحمده ما يحبه أخيراً بالمحدث

الذى ذكره أبو سلمة رحمه الله شيخنا أبو عبد الله الحافظ قال ما أذكر أحداً من علماء القصة قال
قضى على محمد بن مسلمة الواسطى وأنا سمع قال ما يريد من هرون قال أما هم من حكمهم بمغوبة

من حيلة القسري قال حدثني أبى عن أسامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كفى منكم عند أناء الله ما لا أولادكم كذا الحديث وقال من فذروني في ربي عاصيكم لعلي أصل

الله ما فعلوا ورب محمد حسن قال قال مجيبه أحب ما كان معروض على الله تعالى ما سواك على النار قال
جسك أى رب قال اسمعك وأهلبك عنه **وقال التميمي** ألقام أبو بكر أحمد بن الحسن

الدهقي رضى الله عنه من أحر ما سهل الله تعالى ثقله في أسماء الله تعالى وصفاته وما تحتكم
إلى تأويل ما قيل وقد ترك من الأحاديث التي رويت في أسماء ما أورده ما حصل

منه في ما نقله أو وحدته بأسناد ضعيف لا تثبت مثله حسنة الطويل والله الموفق
للصواب وبه العباد من الخطاء والزلل وهو حسبي ونعم الوكيل وصلواته على سيدنا محمد

حاشم النبي وعلى آله وأصحابه وأرؤاحه وسلامه وسلم تسليماً وعلى كل نبي وصالح
والحمد لله رب العالمين أولاً وأخيراً وطاهراً وباطناً وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

وأرؤاحهم ودرية وسلم تسليماً كبيراً والحمد لله رب العالمين

تكملة أسن